



# SUMARIO

---

# 04

## MUESTRA DE SABERES

Reflexiones en torno al espiritismo en Cuba /04

La filosofía budista de Nichiren Daishonin y sus practicantes en Cuba/09

Fieles al evangelio y a la patria /13

# 19

## DESDE INTERNET NOS LLEGA

Teología de la Liberación: ayer maldita y perseguida, hoy bendita y elogiada

# 24

## DESDE DENTRO Y HACIA AFUERA

Resultados de una campaña que se multiplica /24

Talleres sobre sociedad y religión en Alamar /25

Presencia de OAR en Hominis 2013 /26

Estrecha OAR vínculos de trabajo con CENESEX /26

Colocando el monitoreo y la evaluación participativa en la mira /27

Nuestro interior se renueva /28

Revitaliza OAR experiencia de trabajo con estudiantes universitarios /28

Comparten comunidades diagnóstico sobre violencia de género /29

Participa OAR en encuentro con secretario general de la ONU /30

Pinar del Río por la no violencia hacia la mujer /30

Se inicia entrenamiento para el trabajo con mujeres /31

Hombres cubanos se declaran a favor de la no violencia y la equidad de género /32

# 33

## PENSÁNDOLO BIEN

Religiones y sociedad en un mundo global: perspectivas de futuro

# 38

## INTERESANTES

Proverbios de grandes personalidades sobre la vejez

**DIRECCIÓN/** Gabriel Coderch Díaz **CONSEJO EDITORIAL/** Maité Díaz Álvarez, Mareelen Díaz Tenorio, Rafael Barrera Yanes, Ricardo Marrero Márquez **COORDINACIÓN EDITORIAL/** Maité Díaz Álvarez **EDICIÓN/** Silvia Gutiérrez González **DISEÑO Y DIAGRAMACIÓN/** Lizette Hechavarría Pilia

**REDACCIÓN/** Grupo de Reflexión y Solidaridad "Oscar Arnulfo Romero" **Dirección:** Calle 35 No. 3607, entre 36 y 42, Playa, La Habana CP 10300 **Teléfono:** (537) 214 4319/ 214 4496 **Dirección electrónica:** richardmarrero@oar.co.cu / maite.da@oar.co.cu / suscripciones@oar.co.cu **ISSN:** 2223-8999

Los artículos publicados reflejan el punto de vista de los autores.

# PRESENTACIÓN

*Querid@s lector@s:*

El Grupo de Reflexión y Solidaridad “Oscar Arnulfo Romero” (OAR) cumple treinta años y lo celebrará con una jornada de actividades que se extiende de enero a diciembre de 2014, acompañada de un proceso de fortalecimiento institucional que le va permitiendo ser coherente con el escenario nacional.

Valorar los efectos e impactos del trabajo realizado, es también una intención de este momento, no versaremos sobre actividades aisladas, sino reflexionaremos sobre las dificultades y logros más significativos, los retos de cada momento y, sobre todo, nuestra mirada de futuro.

Diversos eventos de la historia nacional han marcado nuestro quehacer, desde las denuncia ante la Asamblea General de Naciones Unidas condenando el brutal e inhumano bloqueo contra Cuba, hasta nuestra reciente alerta al propio Secretario General del citado organismo internacional para la no utilización de la fuerza en el caso de Siria, pasando por la jornada de ayuno y oración por la intervención de Estados Unidos en Nicaragua, el llamamiento al IV Congreso del PCC, nuestra respuesta a manipulaciones de la derecha cubana, el reclamo de Elián, la solidaridad con el pueblo palestino y su justa causa, la descolonización de Puerto Rico, entre otras.

Y es que la solidaridad la entendemos como ese dar y recibir, es el apoyo entre movimientos sociales, personas, países. Es la denuncia profética. Es proponer y actuar a favor de la vida, por la transformación de las relaciones humanas en la justicia y la equidad.

El derecho de las mujeres a vivir sin violencia, el pleno reconocimiento del respeto por su dignidad e integridad y las acciones para prevenir toda forma de violencia son las intenciones fundamentales del trabajo institucional desde 2006, por eso sensibilizamos, capacitamos y tenemos una incidencia social. En este empeño, acompaña a la Federación de Mujeres Cubanas en la coordinación de la Campaña nacional por la eliminación de la violencia hacia la mujer. Y es que partimos del reconocimiento de situaciones de injusticia, de discriminación e inequidades.

El trabajo con hombres para seguir desmontando los estereotipos sexistas, se ha concretado en la creación de la Plataforma de Hombres Cubanos por la no Violencia y la Equidad de Género, lo que indica la importancia que reviste esta labor emergente, al reconocer la repercusión que tiene la violencia de género no solo para la mujer víctima, sino también para el bienestar de los hombres.

El trabajo articulado es un ejercicio habitual del quehacer de la institución. Hoy se hace difícil trabajar sin la concepción de redes, ese tejido social e institucional tan

necesario para la transformación, con vistas a promover una ciudadanía crítica. Es compartir perspectivas, valores. Es buscar la sostenibilidad del quehacer por una vida plena, y para ello es necesario la participación activa de quienes compartimos el mismo compromiso.

Los foros han sido y son un espacio para la reflexión en diversos temas, que van desde lo bíblico-teológico, pasando por la diversidad sexual, entre otros temas, hasta la equidad social. Buscamos con ello caminos de solución a problemas de nuestra sociedad. Son también espacios para el acercamiento de las personas que comparten los objetivos y presupuestos de nuestra organización.

Una de las características de estos treinta años han sido las celebraciones por la vida, esa recuperación de la memoria histórica de Camilo Torres, Monseñor Romero y Guillermo Sardiñas. Tres hombres paradigmáticos, cada uno en su tiempo y en su espacio; cada uno respondiendo a las demandas de su tiempo, implicándose de forma crítica y activa. Hoy son para nosotros, independientemente de que seamos cristianos o no, paradigmas para crear un mundo mejor.

Y es que el ejemplo de estos hombres, sumado al de muchas mujeres sin rostros y sin nombres, nos hace pensar en un compromiso de solidaridad y actuar en consecuencia con ello; nos convoca a formar parte de la historia del pueblo cubano y a sentirnos más latinoamericanistas.

Estos treinta años nos han servido de escuela para la vida. Hemos aprendido a organizarnos, a cambiar las estrategias siempre que ha sido necesario. Nos han servido también para transformar las relaciones de poder y aumentar nuestras capacidades.

Hemos hecho, no mucho, pero tenemos el reto de seguir haciendo, colaborar para el mejoramiento de la sociedad cubana, promover el ejercicio de la igualdad de las mujeres, defender los derechos de las llamadas minorías, apoyar a las comunidades en la labor a favor de su gente.

Leer este boletín nos dará la oportunidad de adentrarnos en las noticias del quehacer institucional, será encontrarnos con temas siempre de actualidad en el plano religioso, beber de la Teología de la Liberación, encontrarnos con diversas formas de espiritualidad.

A las personas que nos han acompañado durante años, queremos agradecerles estar, eso nos alienta y nos compromete. A ellos y ellas también felicidades en este cumpleaños.

**GABRIEL CODERCH DÍAZ**

*Coordinador General de OAR*

---

# MUESTRA DE SABERES

---

## REFLEXIONES EN TORNO AL ESPIRITISMO EN CUBA

ILEANA HODGE LIMONTA

---

Filósofa. Dpto. de Estudios Sociorreligiosos. CIPS ([ileanacips@ceniai.inf.cu](mailto:ileanacips@ceniai.inf.cu))

El espiritismo, como una manifestación religiosa surgida a mediados del siglo XIX, responde al tipo de producción espiritual y a las relaciones sociales del modo de producción que le dio origen. Su doctrina adquiere forma de universalidad humana con un carácter divino que aparenta estar ajena a los conflictos sociales por el poder, los que, sin embargo, transversalizan los apremios humanos. De tal suerte, nuestras reflexiones girarán en torno a una expresión religiosa que busca alcanzar el mejoramiento moral e intelectual de sus seguidores como parte de la reconstrucción del quehacer cotidiano.

### **Sobre su precursor**

El espiritismo moderno surge en Estados Unidos, en el seno de una familia cristiana de apellido Fox, aun cuando fue sistematizado en Francia. Su ideólogo y quien lo sistematizó, Hippolyte-León Denizard Rivail (1804-1869), al filosofar sobre el contenido de esta creencia, demostró, ante todo, haber sido un ciudadano de su tiempo. Conjugó, ordenó y explicó, mediante un lenguaje didáctico, antiguas y, por ende, descontextualizadas teorías filosóficas que en alguna medida se relacionaban con los nuevos acontecimientos sociales de su época. Se propuso explicar el comportamiento humano como consecuencia o resultado de vidas ante-

teriores, imprimiéndole de esta forma a su estudio un carácter experimental y comprobatorio a través de los contactos comunicacionales que establecía con su guía espiritual.

Pero, ¿quién fue este teórico del espiritismo?

Allan Kardec, nombre mediumnómico de Hippolyte-León Denizard Rivail. Nació en Lyon en el seno de una familia cristiana. Estudió en la escuela de Pestalozzi en Iverdun, Suiza. Aunque no siguió la tradición familiar de estudiar Derecho, fue un destacado discípulo de Pestalozzi y uno de los propagandistas de ese sistema educacional que tanta influencia ejerció sobre las reformas de la enseñanza en Alemania y Francia.

Dotado de una inteligencia extraordinaria, Hippolyte se inclinó por el estudio de las ciencias y la filosofía. Fue miembro de algunas sociedades científicas como la Academia Real de Arras, que en 1831 lo condecoró por su notable trabajo “¿Cuál es el sistema de estudios que está más en armonía con las necesidades de la época?”. Desde 1835 hasta 1840 fundó en su domicilio diferentes cursos en los que impartió de forma gratuita Química, Física, Anatomía comparada y Astronomía. Además, contó en su currículo científico con varias publicaciones

sobre educación: *Cuadro propuesto para la mejora de la institución pública* (1828), *Catecismo gramatical de la lengua francesa* (1848), *Dictados especiales sobre las dificultades ortográficas* (1848), por solo citar algunos de sus trabajos.

Hacia 1855 comenzó a dedicarse al estudio de las “manifestaciones de los espíritus” desde una concepción filosófica. Su obra prima, *El libro de los espíritus*, verá la luz en 1857, referido al esbozo filosófico de la temática objeto de su atención. En 1861 publicó el segundo trabajo –considerado junto con el primero las dos obras maestras del espiritismo– *El libro de los médiums*, dedicado a la materialización de los aspectos teóricos analizados en su primer libro, en el que hablan los seres encarnados a través de un sistema de preguntas y respuestas. En esta misma década publica otros trabajos: *El evangelio según el espiritismo* (1864), libro de corte ético-moral; *El cielo y el infierno o la justicia divina, según el espiritismo* (1865); *El génesis, los milagros y las predicciones, según el espiritismo* (1868). Después de su deceso aparecen recopilados aquellos trabajos que no pudieron ser publicados y su biografía en *Obras póstumas*, de donde se extrajo esta síntesis.

Tomando como referencia su teoría, no considerada sagrada pero sí reveladora, el espiritismo aborda temas álgidos que tocan directamente la compensación subjetiva del individuo. Se relaciona, por una parte, con el desenvolvimiento cotidiano de los encarnados, es decir, el hombre en su entorno, en cuanto a las actitudes a tener presentes para afrontar la vida, al tomar como fundamento las relaciones interpersonales que se establecen en cualquier sociedad. Pero además, a las personas que depositan su fe en esta manifestación, les ofrece la posibilidad de afrontar la muerte con una dialéctica de vida diferente, no como fin en término absoluto, sino como un evento que cierra un ciclo y abre otros a través de los cuales se pueden alcanzar objeti-

vos, metas y aspiraciones no obtenidas, y corregir errores pretéritos en un nuevo andar por el plano terrenal. En tal sentido, la teoría de Allan Kardec sostiene que la materialización del ser humano puede ser cíclica y ponerse de manifiesto mediante sucesivas reencarnaciones.

A nuestro juicio, la teoría kardeciana, sustento del espiritismo moderno, en su interpretación como manifestación religiosa, trata de complementar la visión del mundo de sus seguidores, al sustentar explicaciones a través de los médiums, como respuestas ante interrogantes insatisfechas que pudiera tener cualquier persona.

### **El espiritismo cubano. Misión y organización**

Enmarcado en variantes específicas, se erige en Cuba el espiritismo con una estructura organizativa bien definida y una tendencia ritual cubanizada que obra con independencia de la teoría kardeciana, aun cuando se alimenta y complementa con ella. Este tipo de espiritismo “a lo cubano”, tiene raíces sociohistóricas que le han permitido evolucionar en cada etapa de su curso y convertirse, a través de sus múltiples formas de manifestación, en una de las expresiones religiosas más difundidas en nuestra realidad sociocultural.

Entre los factores que han propiciado su popularidad y enraizamiento se encuentran:

- su adaptabilidad; es decir, el vínculo, relación o sincretismo con otras creencias presentes en el campo religioso cubano, ya sean cristianas o de origen africano;
- la casi falta de compromiso con prohibiciones y mecanismos religiosos complejos;
- la ausencia de un clero y una jerarquía institucional de carácter regional o internacional, con frecuencia asociada a una determinada tendencia ideológica, social o política, aun cuando Cuba pertenece al Consejo Espírita Internacional (CEI);

- la posibilidad de poder reunirse con grupos afines para realizar el culto de forma heterogénea, siempre matizado por la idiosincrasia y necesidad religiosa del sector asociado;
- la ayuda mutua desplegada entre los practicantes, que en ocasiones sobrepasa las fronteras del grupo.

Impregnados de ideas que apelan a las potencialidades humanas, los espiritistas cubanos han tratado de mantener como misión la salvación del hombre. Tómese el concepto “hombre” en su sentido más genérico.

Dentro de sus formas de manifestación existe una tendencia kardeciana que, por los elementos religiosos readaptados de la versión original, recibe el nombre de Espiritismo Científico o de Mesa, el cual tuvo su momento de esplendor en la primera mitad del siglo xx. Su estructuración partió de grupos organizados en forma piramidal, denominados sociedades o asociaciones, que realizaban reuniones, convenciones o confraternizaciones locales, provinciales y nacionales, además de funcionar como órgano supremo de institucionalidad, que servía de puente para las relaciones que establecieron esos espiritistas cubanos con sus homólogos en los niveles regional y mundial.

Sin embargo, la creación y/o coexistencia de formas paralelas de la creencia y práctica espírita sobre los postulados kardecianos, puso en evidencia la necesidad de nuevas formas de configuración religiosa más en correspondencia con el contexto social cubano, apareció así la tendencia cubanizada del espiritismo que, sin negar u omitir los elementos que fundamentan la doctrina espírita como filosofía, ética y religión, dejaba al descubierto varios tipos de espiritismos solapados en un mismo fundamento. Un ejemplo de ello lo constituye la variante cruzada.

El Espiritismo Cruzado –de cruce o “cruzao”, como también se le conoce– se nutre de una buena variedad de aportes de las religiones africanas –Santería y Palo Monte–; se vincula a representaciones católicas sin dejar fuera elementos simbólicos de la religiosidad popular y la de nuestros primeros pobladores. Los aportes africanos están representados no solo por atributos religiosos que tipifican esas expresiones, sino también mediante muñecos de trapo negros que representan los ancestros. Santos e indios son representados simbólicamente por imágenes de yeso; las de los indios se corresponden con difundidas por la cinematografía estadounidense.



*Grupo espiritista de Colón*  
Matanzas, 1916

La otra tendencia cubana del espiritismo es denominada Espiritismo de Cordón. A través del cordón se expresa la religiosidad de nuestros primeros habitantes. Su ritual se asemeja al de los areítos. Creyentes y practicantes se nutren de la teoría kardeciana que complementa sus conocimientos teóricos, recibidos en las sesiones de instrucción. En sus altares están presentes los símbolos cristianos, especialmente católicos, los cuales ocupan un lugar central.<sup>1</sup>

Ha de destacarse que el espiritismo que se practica en Cuba tiene mani-



festaciones tanto en el nivel individual como en el grupal, y que el ejercicio de hacer la caridad ocupa en ellos un lugar sin precedentes. Se trata de hacer el bien de forma gratuita, a través de despojos o santiaguaciones, lecturas de oraciones religiosas, consejos, etc. Se puede afirmar que la caridad constituye la modalidad del espiritismo que más se ejerce en la Isla.



*Altar espiritista o bóveda espiritual*

### **Posición ante los cambios**

Los movimientos producidos en el campo religioso cubano, que de cierta manera han tocado todas las expresiones que ya existían antes de la aparición de otras<sup>2</sup> han dejado sus huellas también en el espiritismo. Coincidiendo, por un lado, con el llamado proceso de rectificación de errores y tendencias negativas y, por otro, con el denominado Período Especial, los cambios que se han producido en esta expresión religiosa se corresponden con los acontecimientos sociopolíticos nacionales e internacionales que comenzaron en 1986. Ya en los años ochenta, como resultado de los ajustes y desajustes que había experimentado desde la década de 1960, el espiritismo en Cuba se había afianzado organizativamente como agrupaciones alternativas de autocontrol personal, por la posibilidad que le brindaba al creyente de canalizar, a través de la práctica ritual, los problemas que más le afectaban. Esta expresión religiosa se había reafirmado como una práctica de tipo concreto sensible, porque a través de ella se conjugaban necesidades y satisfacciones.<sup>3</sup> Como en el pasado siglo, perdura el incremento de sus prácticas dentro de las expresiones de origen africano, en especial en la Regla Ocha, a partir del principio *Ikú lovi Ocha*

(el muerto parió el santo) y del Palo Monte, con los “paleros espirituales”<sup>4</sup> donde lo principal, no era el sentido de pertenencia a un grupo en específico.

Si bien en los últimos años ha habido reactivación de agrupaciones espiritistas que dejaron de funcionar por años o bajaron el ritmo de su actividad religiosa, entre los sujetos actuantes o líderes reorganizadores se impuso la juventud. Ellos salieron a la búsqueda de las raíces de sus antiguos centros, diluidos en la historia sociopolítica de la Cuba posterior al triunfo de la Revolución. En otros casos, fueron intelectuales los que reabrieron las puertas de sus templos, actividad en la que no solo buscaban el desenvolvimiento espiritual de sus afiliados, sino también espacios de actuación y/o personalismo como categoría principal de liderazgo. En sentido general, se produjo una expansión social y religiosa del espiritismo como expresión cultural dentro de la comunidad donde radica el grupo.

A pesar de la preocupación por desarrollar en la expresión religiosa una red de relaciones internas y un constante intercambio entre grupos de espiritistas como tendencia de unidad organizativa hacia una institucionalidad propia, camino por donde transita el espiritismo en la

actualidad, existe un discurso heterogéneo en cuanto al modo de conceptualizar y analizar al hombre en su entorno social, inserto en sus redes de relaciones y problemáticas, lo cual no impide el intercambio entre diferentes grupos, y que se coloquen temas de carácter científico, social y religioso en sus agendas de debates.

En la actualidad, resaltan los intercambios de experiencias que realizan líderes y dirigentes espiritistas cubanos con sus homólogos de otros países, mediante encuentros fraternales con invitados extranjeros, así como las visitas que los cubanos realizan al exterior en reciprocidad religiosa. Todo esto implica flujo e intercambio constante de información, que además se amplía mediante páginas web de algunos grupos. De tal forma, se puede hablar de la creación de una red con participación cubanos residentes en la Isla como en el extranjero, intercambio que se inserta en lo que Capone y Mary denominan “comunidad diaspórica” que vincula a quienes se exiliaron y dispersaron con quienes se quedaron “en su tierra”.<sup>5</sup>

Por tanto, Cuba se ha insertado de nuevo en la arena internacional en cuanto a estudios y prácticas espiritistas. De hecho, existen más de seiscientos centros y sociedades adscritas al Registro de Asociaciones del Ministerio de Justicia, con sus respectivos órganos provinciales, que tienen el beneplácito legal de sus afiliados. Algunas agrupaciones tienen filiales en el exterior, al tiempo que estrechan los lazos con espiritistas foráneos. Además, se producen intercambios con otros centros de Estados Unidos, Panamá, Brasil y España.

Se han realizado cuatro eventos con presencia internacional y, como colofón, en marzo de 2013 se realizó en La Habana, el 7mo. Congreso Espírita Mundial, con la participación de más de mil delegados nacionales y extranjeros, lo cual reafirma el espacio social conquistado

en los últimos años por sus líderes y dirigentes. Además, circula entre ellos una literatura especializada que, por una parte, llega desde el exterior por donaciones y, por otra, tiene como autores a espiritistas cubanos radicados o no en la Isla.

Una de las tendencias más sobresalientes de los últimos tiempos entre los espiritistas cubanos son sus relaciones ecuménicas y laicas. En cuanto a las ecuménicas, son prominentes las que se han desarrollado con instituciones cristianas donde se respetan espacios y criterios religiosos. Entre las laicas, se incluyen relaciones con institucionales académicas y culturales. En este sentido, la participación de académicos en eventos espiritistas como expositores, proviene de invitaciones realizadas por líderes y dirigentes de las agrupaciones que representan.

La presencia de espiritistas en eventos, cursos y seminarios de superación científica, junto con profesores universitarios, investigadores y personalidades de la cultura, es un ejemplo de búsqueda de espacio social y validación de un discurso atemperado con los tiempos, en espacios no propiamente religiosos.

En resumen, como tendencia que viene desde el inicio de la década de 1990, prima entre espiritistas cubanos, la reactivación de centros espiritistas, sobre todo en la zona oriental del país; el rol de líderes y dirigentes en diferentes escenarios y espacios legitimando discursos heterogéneos sobre aspectos de la vida social y religiosa de los individuos; y la necesidad de volver sobre la reconstrucción de la vida social de los espiritistas ya sea mediante proyectos sociales o convenciones religiosas.

Lo principal en este período es el rescate de las tradiciones religiosas espiritistas mediante la preparación de líderes jóvenes en busca del espacio social perdido en su institucionalidad,



lo cual puede tener o no un matiz religioso. Aspecto importante a resaltar es el reconocimiento y legitimidad que desde dentro de la expresión han logrado tanto los espiritistas cruzados como otros practicantes. Particular que dejaremos para un análisis posterior.

## NOTAS

<sup>1</sup> Sobre este particular, consultar los trabajos de Armando Andrés de Bermúdez realizados en la década de 1960, quien fuera investigador del antiguo Instituto de Etnología y Folklore de la Academia de Ciencias de Cuba, y, en especial, el trabajo inédito “Investigación de espiritismo en las provincias Oriente y Camagüey” (1964), y “La expansión del Espiritismo de Córdón”, en *Etnología y Folklore*, La Habana, 1968.

<sup>2</sup> Nos referimos aquí a las iglesias neopentecostales.

<sup>3</sup> Sobre este particular se profundiza en el artículo “Practicismo y utilitarismo del espiritismo cubano”, de Ileana Hodge Limonta, publicado en 2007, en el CD-ROOM *Aniversario 25 del Departamento de Estudios Sociorreligiosos*, Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas, La Habana, 2006, pp. 182- 201.

<sup>4</sup> Consultar al respecto la tesis de Teherán Aguilar Maura, en opción al título de Licenciado en Ciencias de la Religión “Paleros de nacimiento y espiritualidades. La libre espiritualidad en la Regla Palomonte”, defendida en el Instituto Superior Ecuménico de Ciencias de la Religión, La Habana, junio de 2013.

<sup>5</sup> Véase Argyriadis Kali, Stefani Capone, Renée de la Torre y André Mary (coords.), *En sentido contrario. Transnacionalización de religiones africanas y latinoamericanas*, Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, México D. F., 2012.

---

# LA FILOSOFÍA BUDISTA DE NICHIREN DAISHONIN Y SUS PRACTICANTES EN CUBA

---

LIC. AURORA AGUILAR NÚÑEZ

---

Psicóloga. Departamento Estudios Sociorreligiosos. CIPS ([aurora@cips.cu](mailto:aurora@cips.cu))

## Introducción

Hasta hace relativamente poco tiempo, las filosofías orientalistas, y en especial el budismo, no eran corrientes significativas en nuestro país. Como parte del proceso de apertura y reanimación religiosa acontecido en el contexto de la crisis socioeconómica de los noventa, han florecido prácticas religiosas menos comprometidas, más sencillas y flexibles, algunas de las cuales no se reconocen a sí mismas como religiones, sino como “filosofías” aplicables a la vida diaria.

Estas “filosofías” ofrecen métodos o procedimientos dirigidos a mejorar la calidad de vida del individuo, enseñándole a “pensar” de una

manera positiva, a lograr la paz interior y a mantener una salud física y mental equilibrada.

Un estudio exploratorio sobre las características del budismo en Cuba,<sup>1</sup> nos permite afirmar que en nuestro país la práctica más difundida de esta disciplina corresponde a la escuela de Nichiren Daishonin<sup>2</sup> o budismo de la Soka Gakkai. Esta escuela o tendencia tiene sus orígenes en Japón y se fundamenta en el estudio del Sutra del Loto, contenido en las enseñanzas de Buda.<sup>3</sup> Enseña a sus adeptos que una ley universal subyace en todo y es considerada como el ritmo fundamental de la vida y del universo. Nichiren identificó esta ley o esencia como Nam Myōjō Rengue Kyo. Enseñó que llevando a cabo la

práctica correcta del budismo, cualquier persona puede lograr que su vida armonice con la extensa vida del universo y, como resultado, ser capaz de experimentar mayor sabiduría, valor, fuerza vital y compasión (las cualidades esenciales). Esto es, prácticamente, lo que significa manifestar la budeidad, estado de Buda o una condición de vida iluminada.

La práctica se basa en la fe de venerar el Gohonzo, el Gongyo,<sup>4</sup> el Gosho<sup>5</sup> y la invocación del Daimoku<sup>6</sup> y de la frase Nam Myojo Rengue Kyo (donde *Nam* significa adorar, consagrarse, devoción, representa la fe y la entrega del practicante; *Myojo* es la ley mística o fundamento de todo, sea existente o no, principio rector y fuerza básica de la vida y de todos los fenómenos; *Rengue* es la flor de loto, símbolo de la transformación del karma,<sup>7</sup> evoca la ley de simultaneidad de causa y efecto; y *Kyo* significa enseñanza, sermón), y entonces podría traducirse como: “Me consagro a la ley mística del Sutra del Loto”.

Para los practicantes de esta vertiente del budismo en la antigua provincia Ciudad de La Habana (donde fue realizado nuestro estudio), la práctica de las enseñanzas de la escuela de Nichiren Daishonin promueve valores en los seres humanos a través del concepto de “revolución humana”. Se produce un cambio en el estilo de enfrentamiento a la vida y a los problemas cotidianos de esta, los enseña a mantener conductas y pensamientos positivos, a priorizar tareas para un mejor desempeño en su entorno, a ayudar a las familias y a la comunidad, a encaminar a los jóvenes y a brindar amor a los ancianos; en fin, ayuda en el mejoramiento humano.

El objetivo de este artículo es, justamente, brindar un acercamiento a la significación de la filosofía budista de Nichiren Daishonin para sus practicantes en Cuba y, especialmente, en La Habana.

## Significación del budismo de Nichiren Daishonin para sus practicantes

Para la realización de esta investigación se asumió una metodología cualitativa. El estudio fue diseñado de modo tal que permitiera la comunicación directa, espontánea y comprometida con los sujetos. Para ello se aplicó una entrevista semiestructurada a un total de 19 practicantes, 15 mujeres y 4 hombres. La edad promedio de los entrevistados fue de 38 años, y la escolaridad oscilaba entre el nivel medio (3) y el nivel superior (16). La categoría ocupacional en la mayoría de los casos fue la de profesiones técnicas. Los grupos correspondieron a los municipios Plaza, Centro Habana y Víbora, de la antigua Ciudad de La Habana.

El análisis de las percepciones de los budistas entrevistados, devela que entre las motivaciones de los sujetos para asumir esta práctica, las más mencionadas fueron: la necesidad de paz, lograr armonía, el bienestar personal, mejorar



la salud y buscar la verdad, como se muestra en algunas de las opiniones recogidas:

[...] lo mejor que he encontrado aquí en este grupo es la armonía, todos se llevan bien... todos se ayudan... me gusta porque pensamos igual y me voy de aquí cada vez que vengo con la impresión de que lo que uno quiere lo logra. Llevarse bien ahora cuesta trabajo, las gentes de ahora no son iguales a las de antes. *(Mujer, ingeniera, 37 años.)*

[...] lo que menos abunda y que la gente más necesita es la paz. *(Hombre, técnico, 29 años.)*

[...] yo me he curado de todo lo que tenía con Nam Myojo Rengue Kyo, es una frase mágica, fíjese que los sábados vengo caminando desde mi casa hasta acá y ya no me duele nada. Yo invoco mis rezos para estar saludable y fuerte. *(Mujer, ama de casa, 50 años.)*

El matiz emocional de sus producciones subjetivas, en cuanto a la significación que para ellos tiene la práctica de esta filosofía y el valor que le conceden en sus proyectos de vida, decisiones y metas, la importancia de la práctica para ellos y los logros alcanzados mediante ella, se pueden apreciar en respuestas como estas:

[...] yo era católica y me sentía sometida... todo era malo... te pasas la vida pensando que eres mala, y ahora soy quien soy. Esta filosofía no somete a nadie, no hay dioses ni le rindes pleitesía a nadie, eres tú la única responsable de tu vida y dentro de ti está la budeidad necesaria para enfrentar los problemas y trazarte nuevas metas para la vida... soy la mujer más feliz ahora... *(Mujer, 40 años, profesional.)*

[...] en esta práctica no hay hipocresía... todo depende de ti mismo, las enseñanzas son muy profundas y las personas practican con seriedad, parece una hermandad, estoy muy contenta, soy una mujer enferma y hace un año

estoy diferente, ya no me siento nada... estoy sana, porque yo tengo el poder de sentirme como yo quiera... esto es grande, créame. *(Mujer, 41 años, técnica.)*

[...] este grupo ha hecho cambiar toda mi vida, tengo la fortaleza dentro de mí, soy mejor madre, esposa, hija, y en el trabajo me va mejor que antes, esto significa mucho para mí y no lo voy a dejar de hacer nunca... *(Mujer, 36 años, profesora.)*

Desde sus opiniones, otras de las significaciones de esta práctica del budismo de Nichiren Daishonin es que los ha ayudado a ser mejores, a elevar sus capacidades para enfrentar las dificultades, han ampliado su círculos de amigos, creen en lo que están haciendo, piensan, en definitiva, de una manera diferente, proporcionándoles alegrías y nuevos motivos para continuar sus existencias.

Cuando fue tratado el tema de los fines de la práctica, el dato más elevado correspondía a la respuesta: para ayudar a los demás. Le seguían en importancia: para transformación interior, transmitir la ley, obtener felicidad, paz, elevar la espiritualidad, sabiduría para enfrentar la cotidianidad, bienestar familiar, transformar el karma, alcanzar la prosperidad y, por último, lograr la budeidad.

Las informaciones obtenidas mostraron que la mayoría de los practicantes eran mujeres, hecho que consideramos interesante, ya que parece guardar relación con lo constatado en otros estudios,<sup>8</sup> donde se afirma que han sido las mujeres las más impactadas por los efectos de la crisis socioeconómica de los noventa.

Ellas, al parecer, en estas enseñanzas encuentran un refugio espiritual, una alternativa que les ayuda a sortear la incertidumbre, la escasez y los demás problemas consustanciales a una cotidianidad en crisis, a un debilitamiento de los valores que hasta ese momento habían

guiado las conductas sociales. Son precisamente las mujeres quienes asumen la práctica con más seriedad y sistematicidad, las que además suelen ocupar cargos dentro de los grupos, y encuentran mayores significaciones a su práctica. Es necesario destacar que este hecho se ha constatado hasta el momento en la provincia objeto de estudio, ya que no se ha extendido al resto del país, pero conocemos que en otras regiones la cantidad de hombres y mujeres está más equilibrada.

Además del apoyo espiritual que se les brinda a los miembros, estos grupos constituyen espacios sociales para el desarrollo de diferentes actividades, lo cual sin dudas sirve de estímulo para la incorporación de muchas personas, y hace que el número se incremente aun con personas de las más diversas creencias religiosas y opciones vinculadas a una nueva espiritualidad.

Después de concluido el estudio, consideramos que los preceptos de esta corriente budista alientan a sus practicantes a que apliquen sus enseñanzas con vistas a triunfar, alcanzar sus metas, avanzar sobre los desafíos de la vida diaria. De tal modo les resultará posible llegar a comprender y manifestar el profundo potencial que yace en su interior, y así cumplir con su insustituible propósito en la vida. Se les enseña, además, que este proceso de transformación espiritual interior o revolución humana, conduce no solo al fortalecimiento del individuo, sino que es la vía más segura para dirigir la energía de la humanidad hacia la creación de un mundo próspero y pacífico.

### **Conclusiones**

El contexto socioeconómico, tanto nacional como internacional, propicia que esta práctica no se comporte como un hecho aislado, sino que se inserte en el diverso panorama de prácticas y creencias que ha proliferado en los últimos años en la realidad social cubana, dada la incertidumbre e inseguridad producida por la crisis.



*Sutra del Loto*

En este contexto, es recurrente la necesidad de modificar concepciones, perspectivas de futuro, formas de ver la vida, ante la inconformidad con las adversidades y contingencias de la cotidianidad en crisis. De tal modo, la práctica del budismo se presenta como una propuesta gratificante, que proporciona cierta seguridad interior y ayuda a enfrentar los cambios.

En muchos casos, las condiciones de vida de las personas y el estrés de la vida cotidiana hacen que el número de los que se inclinan por estas manifestaciones aumente, buscando alternativas espirituales más sencillas y fáciles de practicar.

Esta forma de espiritualidad, que puede ser considerada o no por las personas como una expresión religiosa, deviene en una especie de práctica utilitaria. El practicante está más interesado en resolver los problemas espirituales de su vida cotidiana para tratar de olvidar sus carencias materiales, de ahí su auge, que potencialmente pudiera continuar en ascenso. Profundizar en el conocimiento de estos hechos, demanda continuar estudios que abarquen otras de las diversas opciones que ya se hacen notar, cada vez con mayor nitidez.

### **NOTAS**

<sup>1</sup> Para más informaciones ver: A. Aguilar y S. Jiménez, "El Budismo: su origen y las principales escuelas o tendencias existentes en Ciudad de La Habana", Informe preliminar, CIPS, La Habana, 2005.

<sup>2</sup> Según materiales de estudio de la Soka Gakkai, Nichiren Daishonin nació hacia 1222. Desde pequeño ingresó a un templo budista y comenzó a estudiar la doctrina expuesta por Buda. Tratando de averiguar el significado de las diversas corrientes budistas en Japón, llegó a la conclusión de que el budismo verdadero solo existía en el Sutra del Loto, que él consideró la enseñanza suprema expresada por Buda en los últimos diez años de su vida. (Daisaku Ikeda, *Publicaciones de la Soka Gakkai*, vols. I y II, Tokio, 2001.)

<sup>3</sup> La filosofía budista se basa en las enseñanzas de Siddarta Gautama, comúnmente llamado “El Buda”, quien vivió aproximadamente del año 557 al 477 a. C. La palabra “Buda” significa El Supremamente iluminado o Completamente despierto.

<sup>4</sup> Recitación de los capítulos segundo y decimosexto del Sutra del Loto. (D. Ikeda, *Revolución Humana*, vol. I, Soka Gakkai, Tokio, 1997.)

<sup>5</sup> Son las obras completas de Nichiren Daishonin, que consisten en escritos religiosos y cartas enviadas a sus discípulos. (D. Ikeda, ob. cit.)

<sup>6</sup> Es la invocación de Nam Myojo Rengue Kyo, el título del Sutra del Loto. Es la práctica básica del practicante budista de la Soka. (Ídem.)

<sup>7</sup> El karma es un efecto de las causas acumuladas en las acciones anteriores, tanto físicas como verbales y mentales, y de la vida presente anterior. (Ídem.)

<sup>8</sup> Véase, M. Dfáz y otros, “Violencia familiar”. Informe de investigación, fondos del CIPS, La Habana, 2001.

---

## FIELES AL EVANGELIO Y A LA PATRIA

MSC. RAFAEL BARRERA YANES

---

Máster en Ciencias de la Computación, licenciado en Matemática y en Física ([rafael.by@oar.co.cu](mailto:rafael.by@oar.co.cu))

En la historia del pueblo cubano, como en la de muchos otros, se encuentran hombres y mujeres que nos legaron el ejemplo de sus vidas fieles a las exigencias del evangelio de Jesús y, al igual que Él, asumieron los desafíos del entorno social y político del momento histórico en que vivieron.

Hay tres cubanos, por demás sacerdotes, que con diferencias y similitudes han mostrado ser consecuentes con su consagración y con el amor a la patria que les vio nacer. Los tres ya han fallecido. Uno hace más de siglo y medio; el segundo, cerca de media centuria; y el último, a quien tuve el privilegio de tener como amigo y consejero, en fecha reciente.

Del primero solo haré una breve evocación por ser el más conocido. Se han escrito varios libros sobre él, aunque su pensamiento, vida y obra debieran tener mayor divulgación. Del segundo hay un libro escrito por Yolanda Portuondo López,<sup>1</sup> que requiere una nueva edición o, al menos, una segunda y mejor reimpresión. De ese texto tomo algunas referencias y expongo criterios compartidos con otros. Al tercero dedico

principalmente estas reflexiones y testimonio, y muestro algunos elementos que lo unen a los otros dos.

### Padre Félix Varela Morales

El 18 de febrero de 1853 murió el padre Félix Varela Morales. Cubanas y cubanos, dentro y fuera de Cuba, con diferentes credos religiosos u opciones políticas, autoridades religiosas y políticas (incluyendo sacerdotes, académicos e investigadores), le han referenciado por diversos motivos, pero siempre reconociendo en este hombre su fidelidad a su vocación sacerdotal, su sobresaliente pensamiento filosófico, su incesante labor profesoral y, sobre todo, su consecuente compromiso político con las ideas más revolucionarias de su época en pos de una patria libre, independiente y soberana en la que todas y todos participen con igualdad de derechos, oportunidades y obligaciones, y vivan con la dignidad de los hijos de Dios. Entre sus muchas virtudes, junto a sus brillantes dotes intelectuales, hay que incluir la humildad, sencillez y austeridad de su existencia, que le acompañaron





Padre Félix Varela Morales

siempre hasta su deceso. Sus enseñanzas éticas no solo se encuentran en las *Cartas a Elpidio*, sino, en primer lugar, en su propia vida.

### **Sacerdote comandante Guillermo Sardiñas Menéndez**

El 21 de diciembre de 2014 se cumplen cincuenta años del fallecimiento del padre Guillermo Sardiñas Menéndez. Este sacerdote cubano, cuya ejemplar vida está signada, al igual que la de Varela, por su fidelidad al evangelio, su vocación sacerdotal y su amor a la patria, en las que humildad, sencillez y austeridad se conjugan con sus grados de comandante del Ejército Rebelde, sus responsabilidades en las Fuerzas Armadas Revolucionarias y en las misiones que cumplió divulgando al mundo las ideas, hechos y proyectos de la Revolución Cubana, se nos presenta como el hombre que inspira a muchos cubanos y cubanas a vivir a plenitud su fe cristiana y su compromiso social y político.

Su sotana verde olivo, motivo de escándalo para unos, seguirá siendo siempre símbolo de la voluntad y las convicciones de un hombre que supo unir fe y compromiso político. Supo perdonar las incomprensiones de un lado y de otro, incluso de sus propios “hermanos” de sacerdocio. Mantuvo con firmeza su fe en la obra redentora de la Revolución como instrumento de la acción salvífica de Dios en la historia de Cuba y de los millones de seres humanos que en la región latinoamericana y en toda la Tierra sufren la opresión de las estructuras de pecado que ca-

racterizan a las sociedades que idolatran el mercado. Sardiñas vislumbró en el proyecto social cubano que un nuevo mundo de dignidad, justicia y solidaridad sí es posible.

Para no pocas personas, él es considerado precursor de los sacerdotes que, siendo consecuentes con su compromiso evangélico al servicio de los pobres y oprimidos de la Tierra, se unieron a la lucha de liberación de los pueblos y acompañaron activamente los procesos de transformación revolucionaria en el siglo xx.

### **Monseñor Carlos Manuel de Céspedes García-Menocal**

Recién iniciado el año, el 3 de enero de 2014 en la ciudad de La Habana, falleció monseñor Carlos Manuel de Céspedes García-Menocal. Vicario episcopal de la arquidiócesis habanera y párroco de la iglesia de San Agustín, en el municipio Playa. Ha sido un sacerdote católico singular, querido y respetado por quienes le conocieron. Con una sólida y amplia formación cultural y religiosa, dejó su impronta intelectual en el campo de las letras y, en general, en el ámbito de la cultura, que le hizo merecedor de reconocimientos y un puesto en la Academia Cubana de la Lengua. No menor fue su pasión por la patria, herencia sin duda de sus ancestros protagonistas de las gestas libertarias y el servicio público. Fe, cultura y patria, tres dimensiones que en su persona se refuerzan mutuamente y, sin confundirse, se integran de tal manera, ya desde la cuna, como basa, fuste y capitel de la firme columna que sostiene su grandeza humana.

#### *Memoria de una amistad*

Al padre Carlos le conocí personalmente cuando a principios de julio de 1968 me presenté ante él en su oficina del seminario San Carlos y San Ambrosio en la avenida del Puerto. Yo había concluido ese año los estudios de Humanidades en el seminario San Basilio Magno, erigido a los pies





del Santuario de la Virgen de la Caridad, en El Cobre, atendido por los padres jesuitas, adonde había arribado en septiembre de 1966, con catorce años recién cumplidos, y llegaba ahora a La Habana con el propósito de continuar mi formación para hacerme sacerdote católico.

Él era entonces rector del seminario. Me recibió muy afablemente y después de intercambiar las acostumbradas preguntas sobre la salud, la familia, las amistades y conocidos, entramos en materia. Le expuse mis aspiraciones de cursar con celeridad los dos años de Filosofía y los cuatro de Teología que me correspondía, incluso de ser posible adelantando asignaturas, tal como pude hacerlo en El Cobre, que en dos años hice los cuatro previstos para esa etapa. De inmediato, sonriente, pero firme, me dijo:

–Jovencito, me parece que debe disminuir velocidad. Para ser sacerdote lo principal no es aprobar asignaturas, sino forjar el carácter, desarrollar el espíritu y lograr una maduración de la persona, que confirmada la vocación para la vida sacerdotal, le permita al ordenado ejercer su labor de consagración al servicio de los demás con fidelidad al seguimiento de Jesús, poder afrontar los retos que exige la disciplina de su condición y sobre todo hacerlo con el optimismo y la alegría que proporciona la práctica evangélica del amor.

Su contundente e irrefutable consideración me dejó sin poder responderle. Y continuó con voz tranquila:

–La carrera sacerdotal no es de velocidad, es un muy largo recorrido de resistencia por una empinada cuesta que requiere una continua y perseverante voluntad para mantenerse en el camino. En tu caso, eres suficientemente joven como para prepararte muy bien en conocimientos, que son necesarios e imprescindibles, y especialmente en adquirir la suficiente experiencia humana que te permita desarrollar un discernimiento sabio para la vida. Esto es importante tanto si llegas a ser sacerdote, como si eliges otra opción.

Seguí sin hablar, tratando de hallar, sin lograrlo, alguna respuesta a su discurso, lo que me hacía sentir incómodo, pues internamente me decía: “tiene razón”. Concluyó con una seria sonrisa:

–Ahora vas a tener la oportunidad, junto con los demás seminaristas de tu edad, de continuar los estudios de secundaria y preuniversitario en las escuelas a donde van todos los jóvenes cubanos, según la recomendación dada en el documento del Concilio sobre la formación de los seminaristas respecto a que los aspirantes al sacerdocio tengan una formación acorde con la sociedad en que viven y en la que ejercerán su ministerio. Ya después podrás continuar con Filosofía y Teología.

Sin pensarlo, y como una descarga de fusil que me salía del alma, le espeté:

–Pero yo tendría que ir a 9no. grado, pues entré al seminario cuando terminé el 8vo. Y eso significa hacer ¡cinco años más!, teniendo en cuenta el famoso grado trece que se incorpora a la enseñanza media. Con sinceridad, no me gusta este experimento.

Y con mucha paciencia argumentó:

–Es cierto, pero podrás ganar una gran experiencia al compartir las mismas actividades con los demás estudiantes, conocer nuevas amistades, afrontar los mismos problemas, buscar soluciones conjuntas y especialmente te permitirá pulsar tu vocación para ir a atemperando al entorno social en que la desarrollarás. Además, no vas a dejar el seminario, seguirás conviviendo aquí, con las tareas, obligaciones y disciplina ajustadas a las nuevas circunstancias.

En una última tentativa por eludir la situación, le insistí:

–Y ¿no hay alternativas o excepciones?

Me respondió tajantemente:

–No, en tu caso, no hay fundamento para ello.

Ya derrotado y ante la frustración que sentía, afloraba un sentimiento de poca simpatía hacia ese rector implacable, con una precoz y llamativa calvicie, que me obligaba a retrasar mi aspirada ordenación sacerdotal que debería suceder a los veintidós años de edad, para cuando tuviera veintisiete.

La vida y su fiel amistad me demostrarían lo sabio de sus palabras y transformarían paulatinamente aquella animadversión en profunda admiración, afecto especial y agradecimiento hacia el padre Carlos. Sostuvimos numerosas conversaciones, tanto como seminarista, como ya después cuando dejé el seminario, y hasta sus últimos días. Fueron más de cuarenta y cinco años en que siempre estuvo ahí como amigo y consejero. Me entristecían sus padecimientos, y me regocijaba con sus escritos o conferencias. Mantuvo su brillantez intelectual y la mente lúcida hasta su último aliento. Verlo en la televisión o reflejado en las noticias, me llenaba de orgullo. Los reconocimientos a su obra y a su vida los sentía como si fuesen a mi padre.

Al escuchar la noticia de su deceso, inmediatamente lamenté haber pospuesto por unos días llamarle para desearle un feliz 2014. La última vez que lo llamé fue el 26 de diciembre para felicitarle por Navidad. Él estaba atareado y solo hablamos unos pocos minutos. Días antes, el 12, festividad de la Virgen de Guadalupe, estuve en la misa que cotidianamente celebraba por las mañanas en su parroquia de San Agustín, y a las que con frecuencia



*Monseñor Carlos Manuel de Céspedes  
García-Menocal*

yo asistía antes de ir a mi trabajo. Me dio mucha alegría verlo oficiar de pie, pues llevaba varias semanas que lo hacía sentado en su silla de ruedas. Como de costumbre, le fui a saludar a la sacristía una vez terminada la celebración. Lo vi animado y con un semblante magnífico. Le expresé mi satisfacción por su estado de salud. Me confirmó que se sentía mucho mejor tras varios días de dolencias. Le di un abrazo y me retiré feliz de que el padre Carlos se encontrara tan bien. No imaginaba que en breve no podría hacerlo más.

*Carlos Manuel y Varela*

De más está decir la gran admiración y respeto del padre Carlos Manuel

por Varela. Su afinidad se da en las tres dimensiones ya mencionadas antes: fe, cultura y patria.

El 23 de noviembre de 2013, en el aula Fe y Razón del Centro Cultural “Padre Félix Varela”, monseñor Carlos Manuel de Céspedes impartió la conferencia: “El legado del Padre Félix Varela para la Cuba de hoy: las *Cartas a Elpidio*”. De la conferencia, transcribo este breve fragmento en que fija su posición ante las alternativas que cubanos de un lado y del otro proponen que sea el camino a seguir por la sociedad cubana:

[...] para completar mi pensamiento al respecto: quienes me conocen bien, saben que el último camino, el del neoliberalismo, no es el que yo deseo para la Casa Cuba, sino más bien, el primero, el de *un socialismo más participativo y democrático*, al que parece nos de- sean conducir los actuales cambios en lento proceso de realización.

Ese día le tomé un par de fotos y grabé el diálogo que sostuvo con varios presentes, respondiendo las preguntas que le hicieron. Estuvo, como siempre, de excelente humor y con palabras brillantes y sabias. A la última pregunta que se le hizo, sobre la marcha del proceso de canonización del padre Varela, se expresó muy optimista pues ya la comisión de cardenales que tiene a su cargo la revisión de sus escritos, dictaminó que no hay una sola letra que sea contraria a la doctrina católica, por lo que ahora ya queda en manos del Papa la decisión de su proclamación como santo. Asunto que puede demorar o no, pero que debe tener la conclusión esperada por todos. Al respecto, refirió que en su visita a Cuba, el papa Juan Pablo II comentó su deseo de poder llevar al padre Varela a los altares, pues personalmente lo consideraba un santo.

En su libro *Señal en la noche*, acercamiento biográfico al padre Félix Varela, monseñor Carlos Manuel de Céspedes colocó como cierre del texto una parte del discurso del papa Juan Pablo II en el Encuentro con el mundo de la cultu-

ra, el 23 de enero de 1998, en el Aula Magna de la Universidad de La Habana, del cual extraigo este fragmento:

[...] Hijo preclaro de esta tierra es el Padre Félix Varela y Morales, considerado por muchos como piedra fundacional de la nacionalidad cubana. Él mismo es, en su persona, la mejor síntesis que podemos encontrar entre fe cristiana y cultura cubana. Sacerdote habanero ejemplar y patriota indiscutible.<sup>2</sup>

### *Carlos Manuel y Sardiñas*

En 1953, siendo aún laico y estudiante de Derecho en la Universidad de La Habana, el joven Carlos Manuel conoció al padre Sardiñas, que había matriculado esa carrera. Se inicia una amistad que se interrumpe con el cierre de la Universidad en 1956. A su regreso de Roma en 1963, el padre Carlos Manuel se reencuentra con al padre Sardiñas. La amistad se reanuda, fue breve pero memorable. Ambos se caracterizaban por su acendrado patriotismo e identificación con la vida sacerdotal que habían elegido. No pocas veces me contó sobre Sardiñas y su admiración por él.

En el libro de Yolanda Portuondo, *Guillermo Sardiñas, el sacerdote comandante*, se recogen opiniones de monseñor Carlos Manuel de Céspedes sobre el padre Sardiñas, de las cuales cito textualmente:

Uno piensa que el sacerdote que se va a la Sierra, sería un hombre inflamado de temperamento. Todo lo contrario. Él no va a la Sierra por un problema de exaltación, sino por un problema de convicción y de amistad hacia la gente que estaban [sic] allá, empezando por la dirigencia a la que había conocido cuando estaban presos en Isla de Pinos.<sup>3</sup>

[...]

Al culminar mis estudios en Roma regresé a Cuba en el año 1963, ya él era párroco de Cristo Rey. Nos veíamos con relativa frecuencia. En esta época fue cuando más nos tratamos.

En octubre de ese mismo año, a los dos meses de haber regresado, tuve una pericarditis que me costó una semana de ingreso en el hospital y 45 días de reposo en el seminario de Arroyo Arenas, se enteró de ello, y si bien hasta ese momento no teníamos una gran amistad, sino que simplemente nos conocíamos, no obstante, se apareció en seguida.

[...] Fuimos amigos. Le agradezco particularmente las visitas aquellas durante mi enfermedad, porque es un momento en que uno siempre valora más la cercanía. En aquella época se vendía en La Habana el periódico francés *Le Monde* en una sola librería. Todas las semanas yo lo compraba. Durante una de sus visitas debió de haberlo visto en el cuarto, y comprendió que yo, enfermo, no podría ir a comprarlo. Así que a partir de entonces se encargó de llevármelo al Seminario del Buen Pastor, en Arroyo Arenas, que era donde me encontraba realizando el reposo y si a veces no podía ir por su trabajo en la parroquia o por cualquier otro motivo, me lo enviaba con su ayudante.

Es un detalle, simplemente; pero detalle que me revelaba hasta qué punto era de detalles, y eso se lo agradezco infinitamente, porque otros sacerdotes que fueron más amigos míos, contemporáneos míos, no se habían dado cuenta de eso.

Cuando alguien me pregunta sobre mi amistad con Sardiñas siempre cuento este pasaje, porque es el detalle que retrata al Sardiñas que conocí.<sup>4</sup>

En el mismo libro, resalta el criterio de monseñor Fernando Prego, quien fuera obispo de la arquidiócesis de Cienfuegos y Santa Clara:

[...] creo que logró hacer eso que se denomina la síntesis, al unir los ideales, y por eso le decía que era un hombre con visión del futuro, y lo logró. Logró unir, compaginar las dos cosas y vivirlas a plenitud. No dejó de ser cura por ser revolucionario, ni dejó de ser revolucionario por ser cura. Cuando murió era párroco de la iglesia de Cristo Rey y comandante del Ejército Rebelde.<sup>5</sup>

### *Carlos Manuel: sus dos amores*

Tras su fallecimiento, monseñor Carlos Manuel de Céspedes García-Menocal no nos abandona, sigue con nosotros. Sus metáforas *Árbol Cuba*, la *Nave Cuba* o la *Casa Cuba* han sido estímulo convocante para que intelectuales de amplio espectro reflexionen y colaboren en buscar caminos de consenso para la Cuba que queremos y podemos construir.

Amigo solícito, consejero sabio, mentor paciente, con su esbelta figura y su estampa de caballero hidalgo, como cubano de exquisita cultura y sensibilidad, atrapaba el afecto de quienes le conocíamos. A tal punto era y sigue siendo su magnetismo, que no se puede negar el sentimiento de orgullo y regocijo por haberle tenido entre nosotros como hijo de esta tierra.

No en balde declaraba con pasión tener dos amores: la Iglesia y Cuba.

Existe un nexo evidente entre Varela, Sardiñas y Carlos Manuel. Sin duda en numerosos aspectos los tres sacerdotes son diferentes, pero entre sus no pocas similitudes resaltan como esenciales la *fidelidad al evangelio* y el *amor a la patria*.

### NOTAS

1 Yolanda Portuondo, *Guillermo Sardiñas el sacerdote comandante*, Editorial Cultura Popular, La Habana, 1987.

2 Carlos Manuel de Céspedes García-Menocal, *Señal en la noche*, Editorial Oriente, Santiago de Cuba, 2003, p. 170.

<sup>3</sup> Yolanda Portuondo, ob. cit., p. 75.

<sup>4</sup> *Ibíd.*, pp. 199-200.

<sup>5</sup> *Ibíd.*, pp. 6-7.

# DESDE INTERNET NOS LLEGA

TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN: AYER MALDITA  
Y PERSEGUIDA, HOY BENDITA Y ELOGIADA \*

BENJAMÍN FORCANO

Sacerdote y teólogo claretiano

*“Nos azotan en público, sin previa sentencia, nos meten en la cárcel, ¿y ahora pretenden echarnos a escondidas? Ni hablar. Que vengan ellos en persona a sacarnos”. (Hch 16, 37).*

Muchos teólogos de la liberación azotados en público y encarcelados. El iniciador y “padre” de la Teología de la Liberación, Gustavo Gutiérrez, procesado por la autoridad vaticana, fue recibido en persona por el papa Francisco. Su máximo representante, Gerhard Müller dijo:

La Teología de la Liberación está unida para mí al rostro de Gustavo Gutiérrez, a su enseñanza y al encuentro vivo con los pobres [...] es ortodoxa porque es ortopráctica y nos enseña el adecuado actuar cristiano porque procede de la verdadera fe.

## Preliminar

No me interesaría la Teología de la Liberación si no fuera por tres razones: primera, porque hubo muchísima gente que, sin informarse, desconfiaron de ella y la condenaron siguiendo el dictamen de la jerarquía eclesiástica; segunda,

porque esa gente no llegó a conocer la novedad de la Teología de la Liberación y lo que supuso de represión y sufrimiento para muchos teólogos; y tercera, porque sin ella se privó a la Iglesia de un nuevo modo de anunciar el evangelio, que le hizo perder credibilidad y la distanció aún más del mundo moderno.

Nunca en la historia de la Iglesia se suscitó tanta preocupación sobre un tema que, a primera vista, parecía irrelevante. Algo inesperado saltó a la sociedad con la Teología de la Liberación, pues puso en alarma a los centros más sensibles de los poderes civil y religioso. Estamos en los años posteriores al Concilio Vaticano II y al Primer Encuentro del Episcopado Latinoamericano, en Medellín, año 1968, y ya pudimos leer:

Si la Iglesia latinoamericana cumple los acuerdos de Medellín, los intereses de Estados Unidos están en peligro en América Latina... (Rockefeller).

La política exterior de Estados Unidos debe comenzar a enfrentar (y no simplemente a reaccionar con posterioridad) la Teología de la Liberación tal como es utilizada en América Latina por el clero de la Teología de la Liberación... (Documento de Santa Fe, siendo presidente Reagan).

\* Tomado de: <http://www.cuartopoder.es/tribuna/teologia-de-la-liberacion-ayer-maldita-y-perseguida-hoy-bendita-y-elogiada/5373>



## **Vieja novedad de la Teología de la Liberación: recuperar a Jesús**

La Teología de la Liberación traía a primer plano la vida de Jesús de Nazaret, con todo el escenario sociocultural y político de su tiempo. Era imposible comprender al Jesús de la fe, al Jesús resucitado, si se lo desposeía de su condición humana histórica. La suerte de Jesús, su calvario y crucifixión, no habían sido efecto del azar, del fatalismo o de la voluntad divina, sino del hecho de haber vivido una opción radical por la verdad, por la justicia y por la liberación de los oprimidos. Su proyecto –el anuncio del reino de Dios–, era incompatible con el proyecto imperial romano y con el proyecto religioso de Jerusalén. Y por ello ambos –imperio y sinagoga– se unirían para eliminar a Jesús y su proyecto.



*Gustavo Gutiérrez*

La Teología de la Liberación no buscaba sino aplicar a nuestro tiempo lo que Jesús hizo en el suyo: denunciar la opresión que, en nombre del emperador y de Dios, se sigue ejerciendo sobre las personas y los pueblos. Era, así, la Teología de la Liberación una teología nueva, que reivindicaba la dignidad y derechos de toda persona, sacudía la alianza de la religión con el poder dominante, devolvía dignidad y esperanza a los despreciados y excluidos, soliviantaba a

quienes veían en ella una amenaza para su seguridad e intereses y todo ello porque bebía de la fuente del evangelio.

## **Sonaron falsas las alarmas, pero fue calumniada y perseguida**

Comenzando por el teólogo peruano Gustavo Gutiérrez (iniciador y llamado “padre” de la Teología de la Liberación) han sido luego centenares los teólogos que la cultivaron y defendieron, miles los libros y artículos que sobre ella se han escrito, miles las iniciativas y actividades pastorales que en ella se han inspirado, miles las comunidades de base que en ella se han fraguado y miles, y aun millones, los cristianos (políticos, sindicalistas, maestros, catequistas, sacerdotes, religiosos y religiosas, etc.) que la generaron y recibieron de ella luz y fuerza para su caminar comprometido.

Pero surgieron pronto las alarmas que la señalaban como heterodoxa y reclamaban para ella controles y sanciones. Había grupos eclesiales donde mencionar la Teología de la Liberación era tabú.

Aún recuerdo el comentario que un amigo hacía de otra persona al enterarse que un teólogo iba a hablar de este tema, dijo: “Es la peste”. Y ayudé a una joven que, interesada por el tema, escuchó de su directora estas palabras: “¡Pero si los teólogos de la liberación son como los masones dentro de la Iglesia!”

Y los prejuicios y la hostilidad se hicieron irreversibles después que el mismo cardenal Ratzinger, prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe, expresara que los grandes males de la Iglesia actual se deben, sobre todo, al posconcilio, pero también al Concilio mismo. Y, refiriéndose a la Teología de la Liberación, sentenció ver en ella “un error sobre un núcleo de verdad”, elaborada por teólogos que “han hecho propia la opción fundamental marxista” y que “se ha dejado sugestionar por el punto



de vista inmanentista, meramente terrenal, de los programas de liberación secularizados”.

Ratzinger fue recibiendo contestación adecuada a sus infundadas afirmaciones. Cito por lúcida y contundente la dada por el obispo Pedro Casaldáliga:

Siempre lo hemos dicho, la Teología de la Liberación es teología y es de liberación no porque optó por Marx sino por el Dios y Padre de nuestro Señor Jesucristo, por su Reino y sus pobres. Nuestro Dios quiere la liberación de toda esclavitud. La situación de los 2/3 de la humanidad es contraria a la voluntad de Dios y la Teología de la Liberación asume el compromiso de transformar esa situación. Solo a los enemigos del pueblo irrita la Teología de la Liberación. Y por eso la han calumniado y la han perseguido.

Se entenderá fácilmente que, a partir de esta posición oficial, fueran creciendo las falsedades sobre la Teología de la Liberación y sus teólogos:

- Los teólogos de la liberación hacen suya la filosofía marxista.
- Reducen el Cristo del evangelio al Cristo de la “sola liberación temporal”.
- La Buena Noticia del evangelio es solo para los pobres, pero entendidos “como una opción de clase” y según criterios puramente políticos e ideológicos y con sentimientos de odio y lucha entre hermanos.
- Presentan una “iglesia popular” en contra de “una iglesia burguesa” reintroduciendo de esta manera los conflictos de clase en el interior mismo de la Iglesia.
- Se someten a ideologías extrañas y olvidan la “doctrina social de la Iglesia” por considerarla inviable.

Estas calumnias, que no se encuentran en ningún teólogo de la liberación, fueron difundidas desde muchas plataformas de la Iglesia oficial.

## **La novedad de la Teología de la Liberación**

Es ahora cuando, después de lo mucho que se la difamó, considero esencial señalar lo más básico de la Teología de la Liberación.

- La Teología de la Liberación surge de las necesidades de un mundo mayoritariamente pobre y oprimido, y al que quiere liberar desde la fe. Incluye negativamente una liberación del pecado, de la esclavitud y de la muerte, y positivamente, una liberación centrada en el Reino de Dios, en la creación de un hombre nuevo y en la consumación de la historia. Liberar es la finalidad última de la Teología de la Liberación, con lo que deslegitima el ataque que la Ilustración siempre lanzó contra la teología de ser esclavizadora de la subjetividad y libertad humanas y legitimadora de la opresión histórica. La Teología de la Liberación se mueve sobre la necesidad absoluta de liberar a la realidad oprimida, a los pueblos que mueren lentamente o son crucificados, a las personas y pueblos que son oprimidos. Y tiene como destinatario a esa gran mayoría en cuanto no-hombres y en cuanto no-pueblos.
- La Teología de la Liberación hace hincapié en la liberación del otro y de lo otro, a diferencia de la teología europea que se centra en el propio sujeto creyente; habla del Reino de Dios como referente y medida de la transformación que hay que realizar en este mundo, y afirma además que tal Reino es para implantarlo ya en este mundo y lograr así que la vida de los pobres llegue a ser realidad.
- La Teología de la Liberación tiene como fuente de conocimiento la revelación de Dios en la Escritura, la Tradición eclesial y el Magisterio de la Iglesia. Pero, también y previo a la revelación de Dios en los textos, existe la real revelación de Dios en la historia, del pasado y del presente. Dios sigue manifestándose en los llamados signos de los tiempos: “La miseria colectiva que clama al cielo y el anhelo de liberación de todas la esclavitudes”, fue sancionada por el Episcopado Latinoamericano (Medellín 1968) como uno de esos signos.

- En esta línea, la revelación de Dios se halla sobre todo en la respuesta que los fieles, con su praxis, dan a esa revelación a través del seguimiento de Jesús, de la misericordia, la defensa de la vida, etc. Hacer todo esto

[...] significa asumir dentro del conocimiento la dialéctica del mismo Dios en cuanto encarnado en la historia, privilegiadamente en Jesucristo; significa que Dios no es puramente alteridad trascendente con respeto a la historia sino que se da él mismo a la historia (J. Sobrino).

- La Teología de la Liberación no se contenta con que la inteligencia se reduzca a la captación del sentido del ser:

La inteligencia en este quehacer teológico tiene una triple dimensión: el hacerse cargo de la realidad, el cargar con la realidad y el encargarse de la realidad (Ignacio Ellacuría).

Conocer es estar en la verdad de las cosas y para estar en la verdad de las cosas hay que encarnarse en la verdad de la realidad, dejar que hable y dejarse afectar por ella, lo cual lleva a utilizar los conocimientos necesarios: científicos, filosóficos, ético-sociales, etcétera.

Pero, y además, encarnarse en la realidad es encarnarse en el mundo de los pobres, lo que exige ser parcial. Y si es cierto que ningún lugar parcial es la totalidad, cada vez se demuestra con mayor claridad que desde los pobres, desde el Tercer Mundo, se conoce mejor la totalidad que desde su contrario: “Desde el Tercer Mundo se conoce la verdad de este y se descubre mejor la verdad del primero; lo cual no acaece a la inversa” (J. Sobrino). Convéncete, me decía Casaldáliga en una entrevista:

Solo en la medida en que el Primer Mundo deje de ser Primer Mundo podrá ayudar al Tercer Mundo. Para mí esto es dogma de fe. Si el Primer Mundo no se suicida como Primer Mundo, no puede existir “humanamente” el Tercer Mundo. Mientras haya un Primer Mundo habrá privilegio, exclusión, dominación, lujo y marginación. Si vosotros en el

Primer Mundo no resolvéis ser un Mundo humano, nosotros no podemos serlo.

- La Teología de la Liberación confiere un determinado talante a quienes se guían por ella y no debiera faltar en ningún otro tipo de teología. Este tipo de teología está siempre dispuesta a verificar si se hace con fidelidad a lo revelado por Dios y si produce en el pueblo de Dios lucidez y ánimo para la construcción de su Reino. Si una teología produce desinterés por el evangelio y se hace incomprendible a las mayorías, debe cambiar. Nunca un método del quehacer teológico puede absolutizarse, sino que debe estar abierto al cambio.

La Teología de la Liberación debe ser servicio para la liberación histórica y trascendente, y esto le hace convertirse en práctica de amor, como debe serlo todo quehacer cristiano. La teología debe ser compasiva y desde la compasión descubrir las causas que a tantos empobrecen y los hace sufrir, y buscar creativamente soluciones, por lo que, introducida en los conflictos de la historia, se enfrentará a las falsas divinidades y difícilmente podrá escapar a la persecución de los poderes de este mundo.

Esta teología debe hacerse dentro del pueblo de Dios, en relación y solidaridad con todos sus estamentos, de él recibirá ayuda y con él, y en medio de él, podrá responder a los problemas reales. Si la Iglesia es Pueblo de Dios y es una Iglesia de los pobres, debe ejercer su responsabilidad en medio de ella.

La Teología de la Liberación, poseída por el espíritu de las Bienaventuranzas, será profundamente espiritual, misericordiosa, limpia de corazón, creativa, motivadora de oración, de confianza y disponibilidad, hasta adentrarse en el misterio de Dios.

Y, finalmente, junto al rigor de su método, avanza con esos ojos nuevos, que recibe del compartir con los pobres. Solo así puede tocar lo más sagrado que es experimentar a Dios, su Reino y a Jesús como buenos, buenos para el hombre y la historia, buenos porque humanizan y salvan, buenos sobre todo para los pobres y su liberación.

## **La Teología de la Liberación de la periferia, contra la teología del centro**

Se había establecido un orden socioeconómico y político mundial de acuerdo con las leyes del más fuerte, consagrado éticamente y bendecido por la voluntad de Dios. De esa manera, ese orden quedaba consolidado en países tradicionalmente cristianos y obtenía legitimidad de la teología oficial. Cualquier intento de cambio era considerado sacrílego. Externamente, los centros financieros y políticos no dudaban en apropiarse de esta teología que en nada los cuestionaba, fomentaba la resignación y mostraba las desigualdades sociales y los males como pruebas mandadas por Dios para santificarse y acumular méritos para el cielo. Una teología esta, indiferente, que enaltecía la gloria de Dios y, a la par, justificaba la conculcación de los derechos humanos y en especial de los más pobres.

En 1984, 32 teólogos de la revista europea *Concilium*, escribieron:

La Teología de la Liberación busca afrontar el problema de los oprimidos a la luz de la fe y promover su liberación integral. Sabemos que existen grupos integristas o neoconservadores que al rechazar un cambio social y pregonar una religión que pretende ser apolítica, luchan contra los movimientos de liberación y defienden una línea que es, de hecho, una ofensa contra los pobres y oprimidos. Un signo de fecundidad del evangelio es hoy el hecho de que el mensaje cristiano sea vivido en contextos diferentes y de diversas maneras. Nuestra revista *Concilium* se manifiesta solidaria con los teólogos de la liberación no solo en cuanto a su pensamiento teológico sino en cuanto a sus compromisos concretos. Creemos que en los movimientos y teólogos de la liberación se decide de alguna manera el futuro de la Iglesia, la llegada del Reino de Dios y el juicio de Dios sobre el mundo.

En el mismo año 1984, 40 teólogos españoles de la Asociación Juan XXIII escribían:

Compartimos con los teólogos de la liberación la tarea de elaborar en la “óptica del pobre”

una reflexión cristiana rigurosa, una espiritualidad del seguimiento de Jesús, una Iglesia comunitaria y una acción pastoral solidaria con los desheredados de la tierra en el interior de un pluralismo de opciones que no rompe con la comunión eclesial.

Por supuesto, de estos movimientos de liberación y de sus comunidades de base surgía un nuevo impulso de reforma y una nueva teología que ponía en cuestión el quehacer teológico tradicional.

La teología que se forma dentro de este impulso y que los sustenta no se presenta en contra de la autoridad de la Iglesia, sino bajo la autoridad del Espíritu... En el seguimiento al Hijo del Hombre, aquellos que han vivido hasta ahora “como si fueran hijos de nadie” se convierten en sujetos en el resplandor de Dios (Johann Baptist Metz).

El ensimismamiento de la Iglesia en sí misma, acompañado de una teología indiferente ante el dolor y la esclavitud de las mayorías, desarrollaba continuas y pomposas ceremonias religiosas, orientadas a asegurar el negocio de la propia salvación; enarbolaba preceptos, doctrinas, leyes y dogmas que se habían de saber de memoria; promovía rezos y misas interminables, pero todo a la postre quedaba como obras piadosas, sin plantear para nada lo que la vida de Jesús pedía denunciar y hacer en cada lugar y momento de la sociedad. Esperamos que cuantos por ignorancia u otras causas abominaron de la Teología de la Liberación, se abran a ella y se dejen convertir como lo hizo el actual prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe, Gerhard Müller:

La Teología de la Liberación está unida para mí al rostro de Gustavo Gutiérrez, a su enseñanza y al encuentro vivo con los pobres; con él experimenté un giro decisivo en mi enfoque teológico. Él nos enseñó que aquí se trata de teología y no de política, de un programa práctico y teórico que pretende comprender el mundo, la historia y la sociedad y transformarlos a la luz de la propia revelación sobrenatural de Dios como salvador y liberador del Hombre.

# Desde DENTRO y hacia FUERA

---

## RESULTADOS DE UNA CAMPAÑA QUE SE MULTIPLICA

**E**l diseño e implementación de campañas a favor de la no violencia hacia la mujer, deviene un eje de trabajo decisivo de nuestra organización. En tal sentido, el Grupo de Reflexión y Solidaridad “Oscar Arnulfo Romero” (OAR) diseñó un estudio para evaluar la recepción de la campaña implementada durante 2012, cuyo eje central fue la violencia psicológica.

Medir los resultados de las acciones de esta campaña resultaba decisivo para conocer si sus propósitos se habían cumplido, pero también devenía una herramienta básica para determinar dónde estuvieron las principales fortalezas y debilidades, en qué medida los esfuerzos de influir en el público fueron fructíferos, y con cuánto acierto o desacierto transitamos por el camino que nos propusimos.

Con el fin de acercarnos a una caracterización real de los públicos para los cuales fue diseñada esta campaña, nuestra muestra resultó una representación del universo comunicacional, integrado por jóvenes y adultos/as de diferentes comunidades de la capital con las que trabajamos, particularmente de los Talleres de Transformación Integral del Barrio (TTIB) y de algunas localidades del interior del país, tanto en zonas rurales como urbanas.

Las personas seleccionadas fueron contactadas en sus lugares de residencia, así como en aquellos sitios donde suelen reunirse y articularse. Para ello nos apoyamos en un cuestionario, observaciones participantes y el diseño de grupos focales en las diferentes regiones. También fue seleccionado un grupo de expertas en el tema, a quienes les dirigimos una entrevista estructurada.

Los datos recogidos nos ofrecieron algunas pistas para analizar la articulación que se produjo entre la construcción informativa del mensaje en diversos soportes, medios de comunicación y actividades, y la propia recepción de los mensajes sobre violencia psicológica en hombres y mujeres de diferentes escenarios de la sociedad cubana. Además, nos permitió establecer los niveles de aceptación y satisfacción del público con las acciones de la campaña, su conocimiento, necesidades informativas y posturas hacia el cambio.

Los resultados más importantes indicaron que la violencia ya no resulta un fenómeno del todo atrapado en la oscuridad, pues a través de los diferentes instrumentos se evidencia que las personas saben que existe y reconocen su presencia en diferentes espacios sociales, al tiempo que emerge la necesidad de hacer algo para detenerla.



Aun cuando las personas entrevistadas declararon haber estado en contacto con las informaciones emitidas por los medios, haber participado en actividades y haberse puesto en contacto con soportes comunicacionales, emerge la necesidad de que se les ofrezca mucho más de lo que han tenido hasta ahora. En tal sentido, reclaman un aumento de la frecuencia de los mensajes, incrementar su cantidad y presencia en los medios de comunicación, y continuar profundizando en el tema de la violencia psicológica.

La disposición al cambio que reportan los mensajes de la campaña, alude a la ganancia que reciben los destinos como vectores de información hacia sus familiares y el entorno, al tiempo que la campaña es valorada como una posibilidad de movilizar a las personas que la reciben para ejercer influencia sobre otras.

---

## TALLERES SOBRE SOCIEDAD Y RELIGIÓN EN ALAMAR

De los cuatro talleres sobre sociedad y religión previstos en el proyecto Nuestras Raíces se realizaron en el año 2013 en la localidad de Alamar, del municipio Habana del Este. Los otros dos están previstos para este año.

Cada taller tuvo cuatro encuentros. El primero se desarrolló los viernes del 28 de junio al 12 de julio, en la Casa Comunitaria del Consejo Popular Alamar Playa; y el segundo, también los viernes, del 4 al 25 de octubre en áreas de la parroquia San Martín de Porres.

Coordinados conjuntamente por OAR y la Casa Comunitaria, en el primer ciclo los temas tratados fueron: “Las ciencias sociales ante el fenómeno religioso”, “Debate en torno a la definición de religión, religiosidad y religiosidad popular”, “Clasificación de las manifestaciones religiosas” y “Panorámica de las manifestaciones religiosas en Cuba”. El segundo ciclo se dedicó a: “Variable rol social de la religión” y “Pensamiento cubano de los siglos XIX y XX, con referencia particular a los filósofos y presbíteros José Agustín Caballero y Félix Varela Morales, profesores del seminario católico de San Carlos y San Ambrosio de La Habana.

Entre los talleristas se encontraban representantes de organizaciones sociales y políticas locales, una delegada del Poder Popular, especialistas del Museo Municipal de Guanabo, funcionarias/os de Salud Pública, la Casa de la Cultura y el Poder Popular municipales, y miembros de la comunidad.

La diversidad religiosa también se hizo manifiesta, pues en el grupo estuvieron presentes: el cura de la parroquia católica de Alamar y varios miembros de esa iglesia; un sacerdote de Ifá (yoruba); una especialista cultural, miembro de la Iglesia bautista; personas que poseen formas de religiosidad popular, pero también otras que declaran no poseer creencias religiosas.

La conducción de los talleres estuvo a cargo de la profesora Vivian Sabater Palenzuela y el profesor





Maximiliano Trujillo Lemes, de la Facultad de Filosofía, Sociología e Historia de la Universidad de La Habana. Ambos ostentan doctorados en ciencias filosóficas por sus trabajos de investigación en temas de sociedad y religión. Son miembros de OAR desde 1987 y 1995, respectivamente.

Al evaluar el taller, los participantes expresaron su satisfacción por haber podido compartir sus sabe-

res, y recomendaron a los coordinadores que multipliquen este tipo de acciones formativas, pues contribuyen a desmontar prejuicios, ampliar el horizonte cultural, crecer espiritualmente al entrar en contacto con el pensamiento y las prácticas religiosas de los demás, y fomentar la confianza mutua para el trabajo comunitario integrado.

---

## PRESENCIA DE OAR EN HOMINIS 2013

Del 2 al 7 de diciembre del pasado año, en el Palacio de las Convenciones se celebró la VI Convención Intercontinental de Psicología Hominis 2013 “Por una psicología integradora al servicio del bienestar y la sociedad”.

Participaron tres integrantes del equipo permanente de OAR: Gabriel Coderch, Mareelen Díaz y María Teresa Díaz, quienes presentaron sus experiencias en el panel “Violencia de género y transformación social”.

Los trabajos expuestos giraron en torno a los vínculos teóricos e investigativos del tema con el accionar de nuestra organización: “Violencia de género en la relación de pareja”, resultado de un estudio en parejas cubanas; “Polémicas epistemológicas y requerimientos éticos en torno

VI Convención Intercontinental de Psicología

## HOMINIS 2013

“Por una Psicología integradora al servicio del bienestar y la sociedad”



al abordaje de la violencia en las familias”, en el que se visualizaron procedimientos válidos para su accionar en el seno familiar; y “Experiencias de trabajo con hombres: una mirada desde la sexualidad y la violencia”, el cual muestra el trabajo de OAR con este grupo poblacional.

---

## ESTRECHA OAR VÍNCULOS DE TRABAJO CON CENESEX

La articulación y el desarrollo de vínculos de trabajo con instituciones, organismos y organizaciones del país forman parte de los propósitos institucionales de OAR. En los últimos tiempos varios proyectos y eventos han coadyuvado a refrendar estos vínculos con el gubernamental Centro Nacional de Educación Sexual (CENESEX).

Del 28 al 30 de noviembre de 2013, se celebró en La Habana el 1er. Simposio Internacional Violencia de Género, Prostitución, Turismo Sexual y Tráfico de Personas, convocado por el CENESEX.

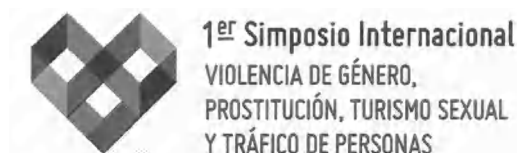
En el encuentro participaron por OAR Gabriel Coderch Díaz, coordinador general, y Mareelen Díaz Tenorio, coordinadora del programa Equidad, quienes junto a especialistas de otras instituciones, participaron en el debate sobre las temáticas abordadas, lo cual constituye una oportunidad para expresar el compromiso de la sociedad cubana con la “Conferencia Internacional de Población y Desarrollo, Cairo más 20”.

Durante el evento, expertas y expertos de diferentes países expusieron sus presupuestos teóricos y metodológicos sobre los temas debatidos,



lo cual generó un profundo y fructífero intercambio entre los asistentes. En el tema de la violencia hacia las mujeres, se propuso actualizar el Plan de Beijing, desarrollar seminarios en las provincias y profundizar en la investigación, entre otras acciones.

Por otra parte, el pasado 30 de enero, Gabriel Corderch Díaz, participó en el Taller del Programa Nacional de Educación Sexual y Salud Sexual (PRO-



NES) convocado también por el CENESEX, donde entre los temas tratados figuró la violencia hacia la mujer, las niñas y los niños. Durante el debate se propuso y aceptó la elaboración de un subprograma de violencia, en el cual OAR participe aportando experiencias y saberes, desde su desempeño en el tema.

El 6 de febrero se realizó la primera reunión del equipo de expertos donde se trazaron las líneas o perfiles que se abordarán en el subprograma. En marzo tendrá lugar el segundo encuentro, en la sede de OAR.

---

## COLOCANDO EL MONITOREO Y LA EVALUACIÓN PARTICIPATIVA EN LA MIRA

**D**urante los días 4 y 5 del pasado diciembre en la sede de OAR, se llevó a cabo un encuentro en el que participaron representantes de diversas organizaciones e instituciones cubanas como el Centro “Félix Varela”, el Centro Memorial “Martin Luther King”, el Centro de Intercambio y Referencia-Iniciativa Comunitaria (CIERIC), la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, la Fundación “Nicolás Guillén” y el Grupo de Reflexión y Solidaridad “Oscar Arnulfo Romero”. El propósito del encuentro fue debatir y aprender, a partir de una presentación del profesor Jethro Pettit, del Instituto de Estudios del Desarrollo, de Gran Bretaña, quien realizó una visita a Cuba invitado por la Agencia Sueca para la Cooperación y el Desarrollo.

La presentación de Pettit correspondió a dos objetivos: ganar conocimientos amplios sobre conceptos y métodos de monitoreo y evaluación participativa (MEP), aplicables a distintos niveles de actores, actividades y efectos de proyectos y programas; y ganar una orientación conceptual y práctica del enfoque Beneficiary Assessment, entendido como monitoreo y evaluación desde la perspectiva de los beneficiarios de un programa.

En relación con el primer objetivo fueron especificados principios y valores del monitoreo y la

evaluación participativa tales como: pertenencia y control (respeto a la sabiduría local, control de los sujetos sobre la información recopilada, análisis y uso de la información), inclusión y representación (garantizar que los grupos más vulnerables sean incluidos en la construcción del conocimiento) y empoderamiento (creación de procesos y espacios donde los sujetos puedan articular sus perspectivas acerca de condiciones de vida y de desarrollo).

Fue abordada una amplia diversidad de técnicas entre ellas, las de visualización (diagramas de Venn, flujogramas, mapeos, dibujo), las empleadas para generar datos cuantitativos (matrices, puntuación/valorización, clasificación), las de diálogo y de narrativa (dinámicas de grupo, conversaciones, historias de vida), las culturales y audiovisuales (música, teatro, artes plásticas, fotografía, video) y las de observación (inmersiones, etnografía, recorridos).

En el encuentro se identificó el Beneficiary Assessment como un enfoque de evaluación orientado al aprendizaje, la responsabilidad, la apropiación y la efectividad, con énfasis en las perspectivas de los y las beneficiarias de un programa, a diferencia de las evaluaciones externas y las autoevaluaciones.

---

## NUESTRO INTERIOR SE RENUEVA

**D**urante los días 9 y 10 de enero, se llevó a cabo el Taller de Evaluación Institucional correspondiente al período junio-diciembre de 2013, al cual asistieron 14 personas (10 mujeres y 4 hombres), entre especialistas y colaboradoras, y primero que se realiza después de concluido el proceso participativo de planeación estratégica para los próximos cinco años.

Constituyó un espacio de construcción colectiva y de consensos, donde se analizaron los principales avances relacionados con el reconocimiento social y político de OAR –que se mantiene y se legitima–, el hecho real de contar con una identidad definida y asumida, así como un proceso de planeación estratégica consolidado, una carpeta metodológica concluida, un trabajo grupal sistemático y estable, y la expansión del trabajo socio-teológico en la articulación ecuménica y sociopolítica.

Identificados como logros significativos se encuentran, en primer lugar, el perfeccionamiento de la Campaña por la No Violencia hacia la Mujer con el incremento en la calidad y distribución

de los materiales y productos comunicativos, a los cuales se le incorporaron mensajes de bien público; y, en segundo lugar, la pertinencia de las actividades centrales como el taller nacional de actores sociales, el concierto, la exposición de artes plásticas y la realización durante todo el año, y en diferentes comunidades del país, del Festival por la No Violencia.

El taller permitió ganar en claridad sobre los resultados planificados y lo pertinente de estos en relación con el blanco de acción de la institución, pero además se mostraron mayores niveles de organización a partir del diseño y la conciliación de los planes operativos para el año 2014.

También se reconocieron algunas dificultades, entre las que destacan la necesidad de identificar fuentes de financiamiento para alcanzar algunos de los resultados planificados y la no sistematicidad de los espacios de socialización metodológica. Entre las propuestas a corto plazo, estuvo contar con un calendario para dichos espacios y definir los temas a abordar en cada uno de ellos.



El grupo consideró positiva la armonía y madurez con que trabajó, el nivel de comunicación e intercambio, y reconoce que ha sido un espacio para afianzar las empatías, los logros y la complementariedad alcanzada, desde las formaciones y visiones diversas de las y los especialistas de la institución.

---

## REVITALIZA OAR EXPERIENCIA DE TRABAJO CON ESTUDIANTES UNIVERSITARIOS

**N**uevamente OAR involucra a estudiantes de diferentes universidades para que participen en el diseño de una campaña comunicacional sobre el tema de la violencia hacia la mujer.

Con la experiencia y los resultados de los años 2011 y 2012, donde el programa Género y Cultura impulsó una estrategia de trabajo vinculada al diseño y la realización de campañas de bien



público, que llevaron el sello de la impronta juvenil, en 2014 pretendemos rescatar la idea del proyecto, que tiene igualmente como eje propuestas generadas por los estudiantes universitarios del Instituto Superior de Diseño; la Facultad Arte de los Medios de Comunicación Audiovisual, del Instituto Superior de Arte; Periodismo y Comunicación social, ambos de la Facultad de Comunicación de la Universidad de La Habana.

A partir del taller “Violencia contra las mujeres: un asunto de equidad”, coordinado por especialistas de OAR y otras colaboradoras, desarrollado durante los meses de enero y febrero, muchachos y muchachas trabajarán acerca de contenidos relacionados con el género, la violencia hacia las mujeres y sus nexos con la comunicación, los cuales les ofrecerán los soportes imprescindibles para que, como parte del ejercicio final del taller, elaboren propuestas de campaña siguiendo una concepción de diseño y ejecución con un enfoque interdisciplinario.

Cinco cuartetos integradas por estudiantes de las cuatro especialidades presentarán su propuesta de campaña, concebida como una oportunidad para sensibilizar a la sociedad cubana con el tema de la violencia y comprometerla en su prevención y eliminación.

El proyecto también concibió un momento práctico para que los estudiantes puedan tener la oportunidad de

relacionarse con las poblaciones meta y periférica a las cuales va dirigida la campaña, por eso cada cuarteta se insertará en una de las comunidades seleccionadas, donde será recibida por especialistas del TTIB, quienes les explicarán las características y la situación sociodemográfica de sus localidades. Por su parte, los estudiantes ofrecerán una panorámica del trabajo realizado por ellos en cuanto a prevención y atención a la violencia. Se organizarán también encuentros con grupos de mujeres en las edades entre 20 y 60 años, y se realizará un recorrido por diferentes espacios de los ámbitos público y privado, áreas de servicios, escuelas, consultorios médicos, policlínicos y centros de trabajo específicos en los barrios.

Las propuestas serán presentadas en abril de 2014 y un jurado especializado seleccionará la versión que habrá de presidir las acciones para este año e iniciará todo el trabajo de realización del documento de campaña para 2014.

---

## COMPARTEN COMUNIDADES DIAGNÓSTICO SOBRE VIOLENCIA DE GÉNERO

En el municipio Cerro, de La Habana, tuvo lugar un taller sobre devolución de experiencias los días 16 y 17 enero, con el propósito de compartir los resultados obtenidos en la realización del diagnóstico participativo con enfoque de género sobre violencia, desarrollado por los equipos que coordinaron este ejercicio en las diferentes comunidades de varios municipios capitalinos.

El encuentro, coordinado por las especialistas Zulema Hidalgo Gómez, de OAR, y Magela Romero Almodóvar, profesora de la Universidad de La Habana y colaboradora de OAR, contó con una asistencia de 35 personas procedentes de los TTIB de Alamar Este y Playa (Habana del Este), Jesús María (Habana Vieja), Atarés y El Canal (Cerro), Párraga y Güinera (Arroyo Naranjo), Pogolotti, Los Ángeles,

Pocito Palmar, Libertad, Zamora Cocosolo, y Santa Felicia (Marianao) Príncipe y Vedado Malecón (Plaza), Buena Vista, Cubanacán y La Ceiba (Playa).

Este espacio ofreció la oportunidad de profundizar en las complejidades de la violencia de género como problemática social que se debe tener presente en el trabajo por la equidad, así como la identificación de obstáculos y limitaciones que

presentaron los equipos gestores del proceso para la recuperación de datos y el análisis de la información recogida.

También se valoró de manera conjunta el aprendizaje en la aplicación del ejercicio en cada uno de los TTIB y las necesidades de capacitación ante los retos para la prevención y atención a la violencia de género en el escenario comunitario.

---

## PARTICIPA OAR EN ENCUENTRO CON SECRETARIO GENERAL DE LA ONU

El secretario general de las Naciones Unidas, Ban Ki-moon, durante la visita a nuestro país como invitado a la II Cumbre de la Comunidad de Estados Latinoamericanos y Caribeños (CELAC), celebrada en La Habana durante los días 29 y 30 de enero pasado, previamente sostuvo un encuentro con varias instituciones gubernamentales y organizaciones de la sociedad civil cubana, entre las cuales figuró OAR.



La cita tuvo lugar el pasado 27 de enero en la sede del gubernamental Centro Nacional de Educación Sexual, a fin de conocer sobre la labor de instituciones que desarrollan estrategias a favor de la eliminación de la violencia hacia la mujer.

El máximo representante de la organización mundial se refirió a la aplicación en Cuba y Latinoamérica de la campaña Únete, iniciativa lanzada mundialmente desde el año 2008, dirigida a gobiernos, sociedad civil, sector privado, medios de comunicación y al propio sistema de las Naciones Unidas.

Estuvieron presentes en el encuentro funcionarios de la CEPAL y del sistema de Naciones Unidas; directores de agencias de cooperación radicadas en Cuba; Teresa Bohué, secretaria general de la Federación de Mujeres Cubanas; Miguel Barnet, presidente de la Unión Nacional de Escritores y Artistas de Cuba; Isabel Moya, directora de la Editorial de la Mujer; Mariela Castro, directora del Centro Nacional de Educación Sexual; Gabriel Coderch, coordinador general del Grupo de Reflexión y Solidaridad “Oscar Arnulfo Romero”, así como representantes de otras ONG, centros de estudios y organizaciones que impulsan el Plan de Acción Nacional de Seguimiento a la Conferencia de Beijing, en la sociedad cubana.

---

## PINAR DEL RÍO POR LA NO VIOLENCIA HACIA LA MUJER

Como parte de las actividades del Espacio de Formación UNEAC-CIERIC, del Comité Provincial de la UNEAC en Pinar del Río, y articulados gracias a la gestión de Jenicet Pupo de la Paz, especialista que atiende el proyecto en el territorio, se encontraron para un taller durante dos días mujeres y hombres interesados en cono-

cer más sobre equidad de género y en construir caminos orientados a la prevención de la violencia hacia la mujer.

Mareelen Díaz Tenorio y Laritza González Achón, asumieron la coordinación del taller “Género y violencia de género” ofrecido por el Grupo OAR los días 30 y 31 de enero.

Los objetivos del encuentro fueron consensuados a través de la metodología de la Educación Popular, y se centraron en facilitar la reflexión sobre concepciones y categorías fundamentales relativas al tema género y relaciones de poder; propiciar y consolidar la construcción colectiva de conceptos básicos respecto a violencia de género y sus formas de expresión; y generar propuestas e iniciativas que contribuyan a la prevención de la violencia hacia la mujer como parte de la jornada nacional del presente año.

Participaron 24 personas, 11 hombres y 13 mujeres, procedentes de diversas instituciones: Centro Provincial de Superación para la Cultura, Centro Provincial de la Música, Federación de Mujeres Cubanas Municipal, Teatro Callejero Medioambiental (TECMA), Iglesia Bautista Adonai, UNEAC-CIERIC, Biblioteca Municipal y Centro de Educación y Promoción para el Desarrollo Sostenible (CEPRODESO). Se hicieron propuestas concretas para la continuidad de la capacitación dirigidas a artistas y comunicadores sociales, a partir de demandas de los y las participantes, y se



lograron acuerdos importantes referidos a la validación de un plan de actividades para la Jornada por la No Violencia hacia la Mujer 2014.

En el mencionado plan se prevé la implementación de una campaña denominada “Ponte en vela”, título de una canción de la trovadora pinareña Yamira Díaz. Las actividades incluyen la realización de cuatro acampadas en sitios diferentes: Consejo Popular San Andrés del municipio La Palma, donde existe una buena estructuración del trabajo de la FMC y está presente el Programa de Innovación Agrícola Local; Consejo Popular Puerto Esperanza; ciudad de Pinar del Río; y otro espacio por precisar, ubicado fuera de la provincia.

Se avizora también la inclusión de acciones orientadas a la prevención de la violencia hacia la mujer en actividades como: el Festival de Arte Callejero que tendrá lugar en el mes de junio, protagonizado por TECMA y otras instituciones; los espacios mensuales “Trovazo”, de Yamira Díaz y su Grupo, y “Arenafina”, diseñado para niños y niñas; el programa radial de cada sábado “Parati mujer”, con carácter reflexivo/informativo; y el espacio de reflexión “Entre mujeres”, de la Biblioteca Municipal de Pinar del Río. Están en proceso de planeación otras actividades, y se gestan articulaciones entre artistas y la Casa de Orientación a la Mujer y la Familia.

Fueron evidentes los intereses y la voluntad de diversos actores sociales en cuanto al trabajo de prevención de la violencia de género, así como la alta potencialidad del territorio para abordar el tema central del encuentro.

---

## SE INICIA ENTRENAMIENTO PARA EL TRABAJO CON MUJERES

Entre los días 3 y 7 de febrero tuvo lugar en el Taller de Transformación Integral del Barrio (TTIB) de La Ceiba, ubicado en el capitalino municipio de Playa, un curso de entrenamiento para personas que serán facilitadoras de grupos de apoyo a mujeres víctimas y sobrevivientes de la violencia. Fue impartido por la Dra. Ivón Ernard, colaboradora del Grupo OAR, la actividad contó con la presencia de

30 mujeres especialistas de los TTIB Cubanacán Playa, Buena Vista, El Canal, Atarés El Pilar, Pogolotti, Los Ángeles, Pocito Palmar, Libertad, Santa Felicia, Zamora Cocosolo, Párraga, Alamar Playa y Este, Balcón Arimao, Vedado Malecón y Príncipe, así como personal de las Casas de Orientación a la Mujer y la Familia, psicólogas y enfermeras del Centro de Investigación Municipal de Salud



Mental de Marianao y multiplicadoras del proceso de capacitación que forma parte del programa “Fortalecimiento de actores locales en los temas de género y violencia”, que el Grupo OAR ha venido acompañando desde hace varios años.

En el curso-taller, que se extendió durante cinco días, se trabajaron elementos teóricos sobre la violencia hacia la mujer y los factores que influyen en el afrontamiento de las conductas violentas, y se discutieron algunos elementos prácticos necesarios para el trabajo con mujeres víctimas y sobrevivientes de violencia, a saber: entrenamiento en técnicas de autocontrol, habilidades sociales y búsqueda de soluciones ante situaciones violentas. De igual forma, se compartieron herramientas para brindar apoyo emocional a las víctimas, las cuales les permitan modular la respuesta psicológica ante situaciones de violencia.



Desde las primeras sesiones hubo un alto grado de motivación y participación, así como un marcado interés para profundizar en temas como el autocuidado de las personas que trabajarán con estas mujeres y proyectos conjuntos para organizar el trabajo con los grupos de féminas.

---

## HOMBRES CUBANOS SE DECLARAN A FAVOR DE LA NO VIOLENCIA Y LA EQUIDAD DE GÉNERO

La Plataforma de Hombres Cubanos por la no Violencia y la Equidad de Género se reunió el pasado 7 de febrero de 2013 en la sede del Grupo de Reflexión y Solidaridad “Oscar Arnulfo Romero” para aprobar el contenido íntegro de una declaración.

Constituida el 9 de diciembre de 2011 por iniciativa de OAR, con el apoyo de la Red Iberoamericana y Africana de Masculinidades y el acompañamiento de varones pertenecientes a diferentes comunidades de la capital, otras localidades del país y espacios institucionales y sociales, la Plataforma fue precursora de la unidad lograda hasta el momento entre los hombres, pero su reanimación tuvo lugar a fines de 2013 cuando se facilitó la emisión de esta declaración que, luego de analizar y debatir extensa y minuciosamente cuestiones de orden práctico, metodológico y de estructura, fue aprobada con el voto unánime de todos sus integrantes.

Los hombres cubanos agrupados en la Plataforma y procedentes de diferentes ámbitos de actuación y vinculación social, reiteraron en su declaración el compromiso de mantener una labor de influencia en sus espacios de desempeño con un trabajo serio y sostenido a favor de la equidad y la eliminación de la violencia de género, al tiempo que destacaron la importancia de aunar los esfuerzos de todos por un objetivo final: detener la violencia de género.

En la declaración de la Plataforma se recuerda además que el grupo de hombres cubanos consideró en su integración la diversidad de masculinidades atendiendo a edades, profesiones, ocupaciones, clase social, color de la piel, credo religioso, orientación sexual, entre otras variables de interés, y se reconoció que la violencia que ejercen los hombres hacia las mujeres constituye una de las más graves inequidades de género y un flagelo al que se ha enfrentado la humanidad. De ahí la necesidad de unirse a favor de su erradicación.

En el encuentro, además, se realizó un taller cuyo objetivo fue homologar términos y conceptos, como género, masculinidades y violencia, imprescindibles para fortalecer la visión de integración a favor de la equidad, al tiempo que se conformó una relación de actividades para ser realizadas en los espacios de influencia personal y que serán monitoreadas por el colectivo.

Finalmente, en el pleno de la Plataforma se eligió la Comisión Permanente de trabajo conformada por un coordinador general, un vicecoordinador y el grupo gestor, integrado por tres representantes, quienes tendrán como misión fundamental valorar todos los criterios y acciones propuestas por cada uno de los espacios de actuación, unificarlos y llevarlos posteriormente al debate en el pleno de la Plataforma.

# Pensándolo

FRANCISCO DIEZ  
DE VELASCO

Historiador español

# BIEN

---



## RELIGIONES Y SOCIEDAD EN UN MUNDO GLOBAL: PERSPECTIVAS DE FUTURO

Perspectivas de futuro es pensar el presente e intentar proponer caminos posibles en lo relativo a las religiones, desde una mirada que busca ir más allá de la simple perplejidad ante la fuerza que tienen los argumentos religiosos en nuestro mundo.

Religiones es centrar la reflexión en la constatación de la pluralidad. No se trata por tanto de reflexionar sobre la religión (en singular) como fenómeno (desde el punto de vista teórico), ni en una religión en particular, sino sobre el mundo actual marcado empíricamente por la pluralidad.

Sociedad global es reflexionar en el marco de un mundo progresivamente interconectado en el que interactúan tendencias globales a la par que tendencias locales. Y, en ambos contextos, las religiones tienen su cabida: religiones como factores de globalización, pero también como vehículo de identidades locales.

El papel de las religiones crece y puede producir perplejidad, puesto que muchos grandes pensadores de la modernidad (Marx o Freud, por ejemplo) plantearon la desaparición de las religiones (anegadas por las explicaciones del mundo que la ciencia ofrecería). Pero otros (por ejemplo, Max Weber o Durkheim) pensaron que las religiones cambiarían, pero no que desaparecerían. Sin

duda, el número de personas, a nivel mundial, que se sienten alejadas de los argumentos religiosos (los no-religiosos: más difusos) o que los ponen en cuestión (los ateos: más ciertos) ha crecido (estarían en torno a los 1 200 millones, como los musulmanes) y seguirá creciendo.

Pero también crece el impacto de los argumentos religiosos. Una de las razones es el desmonte del ateísmo como ideología oficial desde la antigua Unión Soviética hasta Cuba y desde China hasta Albania. La caída del muro de Berlín conllevó la ruptura de las certezas del modelo comunista que era antirreligioso en mayor o menor grado de militancia (caso notable: Albania, queda de todos modos la incógnita china). El ateísmo científico como cosmovisión es un recuerdo. Pero, además, la ideología dominante, vehiculada desde Estados Unidos, la potencia dominante desde hace quince años, presenta una sensibilidad muy alta hacia el papel de las religiones. Los umbrales de tolerancia hacia los argumentos religiosos son muy grandes, mayores que en cualquier otro ámbito. Se permiten, al amparo de la libertad religiosa, una serie de comportamientos diferenciales notables (por ejemplo, los amish).

En Estados Unidos la religión presenta unos umbrales de legitimidad amplios que se pueden manifestar en comportamientos “marginales” (“antieconómicos”) y de crítica del sistema, que sin los componentes religiosos no se tolerarían. Esta sensibilidad convierte a la religión en un vehículo privilegiado para amparar posiciones contrarias al modelo globalizador, que no tendrían aceptación ni legitimidad como meros argumentos políticos: se potencia el uso político o geoestratégico de la religión (por ejemplo en las violencias políticas fundamentalistas, desde el 11M y el 11S hasta el asesinato de Rabín).

Pero decrecen las religiones oficiales. Justamente el modelo norteamericano se ca-

racterizó, desde la primera enmienda a la Constitución, por la negación rotunda de la posibilidad de establecer una religión oficial. La separación de las religiones y el poder político es una clave básica de cómo el modelo norteamericano entiende la política. Y resulta necesario distinguirlo, por ejemplo, del modelo francés: separación Iglesia-Estado.

La primera diferencia la marca la razón de ambas separaciones: “El Congreso no dictará leyes que adopten una religión como oficial del Estado (*establishment clause*) o prohibirá el libre ejercicio de la religión (*free exercise clause*) o menoscabará la libertad de expresión o de prensa”. En el caso norteamericano, la separación es una exigencia del equilibrio de iglesias y religiones en un sistema nacional construido desde la diversidad (también de religiones, confesiones y denominaciones): separar es preservar de la oficialización, alejar de la preeminencia a cualquiera de ellas.

Nos debatimos a nivel global en torno a esos dos modelos de pensar la religión. Recapitulemos:

a) Modelo religioso universalista (teocrático o hierocrático): que propugnaría el establecimiento de un sistema político que se construyese sobre un modelo religioso. Nos sonaría a agua pasada (a antiguo régimen, a Tíbet de los Dalái-Lamas, a Estados pontificios, al califato perfecto) si no fuese por Ruhollah Jomeini y la toma del poder en 1979 en Irán. Lo defienden buen número de grupos fundamentalistas de cuño diverso. Propugna, por ejemplo la constitución de un sistema político islámico único desde una mirada universalista. Otras religiones tienen también una mirada universalista que tiende a pensar el mundo más allá de las fronteras actuales... (aunque no propongan de modo tan claro una unidad política como hacen ciertos islamistas). En un mundo global y globalizado las perspectivas



universales de este tipo de religiones cobran una notable proyección. No es pues una mera opción del pasado superada por la modernidad (y los modelos nacionales modernos), sino que con la globalización, que desmonta los modelos nacionales, cobra un sentido nuevo para un cierto número de personas, aunque, a mi entender, desde la perspectiva del futuro no sea el modelo que vaya a tener un desarrollo mayor.

b) Modelo de religión oficial nacional: desarrolla la ecuación religión = Estado nacional. Pesan enormemente los argumentos identitarios. En Israel esta tendencia tiene fuerza; también en Myanmar, en las repúblicas islámicas y en ciertos países católicos en forma de rémora. Era el modelo nacional-católico español hasta 1967 (o 1979): Constitución de 1812, artículo 12: “La religión de la Nación española es y será perpetuamente la católica, apostólica, romana, única verdadera. La Nación la protege con leyes sabias y justas y prohíbe el ejercicio de cualquier otra”. El clero se convierte en una burocracia, con los privilegios y controles que de tal derivan. La tutela moral sobre las leyes de la nación en última instancia es realizada por la religión. Hay una fuerte imbricación entre poder políti-

co y religión. En el catolicismo, el Concilio Vaticano II replanteó este modelo nacional-católico; al defender la libertad religiosa, abrió la posibilidad de la creación de ámbitos de diversidad religiosa que tendían a romper el monopolio identitario de una religión con la nación.

Este modelo es el que más fragilidad presenta, resulta más difícil de defender: la existencia de religiones oficiales se basa en la perduración de privilegios de unos grupos religiosos respecto de otros y en el mantenimiento de modelos burocráticos de organización de los cultos que resultan cada vez más insostenibles. A nivel global, es el modelo que más tiende a desaparecer, y se evidencia su quiebra también en la crisis general de vocaciones religiosas en los países con religiones oficiales en la actualidad o en un pasado reciente.

A estos modelos se pueden añadir otros dos:

c) Modelo laico: pensamos en general en el modelo francés secesionista. La religión es un asunto privado que no puede manifestarse en lo público de modo visible o conflictivo (ejemplo, *hijab* en los liceos). No se admite la injerencia de lo religioso en lo político. Las leyes las elabora el poder legislativo, que es autónomo (frente a la heteronomía de los modelos de religión oficial, que sitúan la ley de Dios por encima de la de los hombres).

Pero esta individualización de la religión no es un modelo plenamente satisfactorio para muchos, porque las religiones no son meras vivencias personales (de piel para adentro) que han de resultar transparentes, invisibles: tienen componentes colectivos, en ocasiones fundamentales (los valores de *performance*, espectaculares, de ritualización de los tiempos vitales, etc.). Vehiculan fuertes valores identitarios colectivos (generando sistemas de creencias, sistemas morales compartidos...), la invisibilización

de la religión es una apuesta homogeneizadora que muchos colectivos no aceptan.

Además, la fuerte imbricación de este modelo con los Estados nacionales modernos ha llevado a que en nuestro mundo global actual, donde la religión es vehículo de etnicidad, de valores compartidos, de identidades diferenciales, la apuesta por la laicidad no presente una perspectiva de futuro de gran desarrollo (en particular más allá de los ámbitos europeos donde surgió... si exceptuamos el interrogante chino).

d) Modelo multirreligioso: el Estado reconoce en pie de igualdad a todas las religiones (desde el punto de vista legal), no hay religión oficial, pero no por ello desaparecen los valores colectivos de la religión. La religión es una seña de identidad importante para muchas personas y muchos colectivos.

Estos colectivos pueden organizarse como grupos de presión (según el modelo norteamericano de *lobby*) para hacerse oír en relación con las decisiones legislativas y ejecutivas que estimen lesivas o que quieren apoyar. La acción de *lobby* puede saltar el marco nacional y actuar en marcos transnacionales (legislación internacional, foros globales). Las religiones, por su carácter transnacional, pueden actuar muy efectivamente en estos ámbitos aunando esfuerzos de múltiples colectivos.

Crece la multirreligiosidad y el modelo multirreligioso es el que, desde una perspectiva de futuro, parece crecer en mayor medida, por factores diversos:

a) Es un modelo respetuoso con la diferencia (desde la revolución de las identidades de los años sesenta tendemos a tener una fuerte sensibilidad en estos campos). Las relaciones entre religiones se rigen por la igualdad, no por la tolerancia (una no tolera a la otra, desde posiciones de fuerza: característico de los ámbitos con diversidad religiosa desde siempre).



b) Es adecuado para un mundo global marcado por la coexistencia de un gran número de opciones religiosas a las que no les exige desvanecerse en el territorio de lo privado. En sistemas transnacionales, ofrece elementos en la construcción de identidades complejas.

c) Es el modelo propugnado desde Estados Unidos, y tiene gran fuerza en la ideología global (y apoyos: ver los informes del Departamento de Estado norteamericano sobre libertad religiosa internacional).

d) Las legislaciones internacionales tienden a potenciar este modelo por ser el que gestiona de modo más consensual las diferencias (Comunidad Europea, Declaración Universal de Derechos Humanos...).

e) Los flujos migratorios globales también tienden a aumentar la multirreligiosidad: los inmigrantes, al estar amparados en sus opciones religiosas por las leyes, incluyen (siempre modificándolas y adaptándolas, lo que dinamiza las religiones en migración) sus modelos propios de entender la religión en los países anfitriones, lo que multiplica la multirreligiosidad



(por ejemplo, en España hay más de seiscientos mil musulmanes).

f) Sintoniza con la tónica general de sensibilidad y amparo hacia las opciones personales, hacia la licitud de las elecciones personales y su transformación. La posibilidad de la opción por la conversión queda amparada de modo claro.

Las diferentes religiones tienden (en la línea del modelo liberal de libre mercado) a convertirse en gestoras de parcelas del capital simbólico. Tienden a actuar como dispensadoras de servicios simbólicos (algunos en alza como los que tienen que ver con los ritmos interiores que llevan a lo que denominan autoconocimiento) que en muchos casos se aplican a los intersticios de la modernidad (entender lo inexplicable, la vejez, la muerte, el dolor...). Tienden a competir por la dispensación de servicios simbólicos (creciendo los modelos que ofrecen servicios más cohesivos de la *communitas*, más potentes desde el punto de vista de la acción ritual... como los pentecostalismos).

Crece el aporte de las religiones en la construcción de un modelo convivencial global. Y el gran reto de nuestra sociedad global es construir una ética-mundo, que sea capaz de servir para todos (de configurar un marco estable) y que no sea una imposición de unos pocos sobre el resto (de los más ricos, los más poderosos), que esté abierta a la escucha de voces diferentes (y también a las pequeñas voces), por ejemplo, cómo traducir la Declaración Universal de los Derechos Humanos al tzeltal.

Las religiones pueden ser interlocutores importantes. Las voces de los creyentes son muchas (la legitimidad la ofrecen los miles de millones de fieles), pueden hablar un lenguaje de más largo plazo que el corto plazo de la política o la economía (vehicular una sensibilidad respetuosa de las diferencias, pero capaz de reflejar las semejanzas...). Pueden hablar el

lenguaje de las apuestas morales de larga duración. Pueden ser vehículo arbitral en ciertos contextos... conjugando identidades complejas (la identidad universal de seguidores de una religión compaginada con la identidad local de seguidores de ritos y prácticas corporizadas en un paisaje telúrico particularizado).

Pero, tendría que hacerse, desde luego, lejos de las dobles lecturas (al estilo de cierto diálogo interreligioso de sordos) que produce monstruos (palabras sin prácticas constantes... sin ejemplaridad)... discursos de buena voluntad repetitivos... a la par que las religiones pueden usarse como ingredientes para exacerbar los conflictos... para maniobras de penetración ideológica por medio de las ONG, de acciones misioneras que pueden resultar conflictuales.

Una ética-mundo, como apuesta de convergencia, necesita interlocutores que no piensen solo en clave de geoestrategia o de beneficios inmediatos, de ahí el papel que pueden jugar las religiones desde la legitimidad de compromisos morales, en ocasiones milenarios.

La clave de análisis de las perspectivas de futuro es que las religiones parecen estar bien lejos de desvanecerse, aunque se encuentren en proceso de transformación a un mundo global.

Entre nosotros quizá el fenómeno de la desburocratización es el que puede plantear mayores retos, porque, a pesar de las declaraciones del Concilio Vaticano II, asumir un modelo multirreligioso puede resultar complicado para algunos miembros de un clero bastante envejecido, acostumbrado a fieles cautivos de los que se es (o dice ser) la voz autorizada. Esta transformación de las religiones y sus modelos de liderazgo, en la línea de una puesta en práctica de una ética-mundo que no se base en la imposición, puede ser una perspectiva de futuro notable.



Ingmar Bergman (1918-2007)



Ernest Hemingway (1899-1961)



Pablo Picasso (1881-1973)

## PROVERBIOS DE GRANDES PERSONALIDADES SOBRE LA VEJEZ

*Envejecer es como escalar una gran montaña: mientras se sube las fuerzas disminuyen, pero la mirada es más libre, la vista más amplia y serena.*  
INGMAR BERGMAN (1918-2007). Cineasta, guionista y escritor sueco.

*Los primeros cuarenta años de vida nos dan el texto; los treinta siguientes, el comentario.* ARTHUR SCHOPENHAUER (1788-1860). Filósofo alemán.

*Los viejos desconfían de la juventud porque han sido jóvenes.* WILLIAM SHAKESPEARE (1564-1616). Dramaturgo, poeta y actor inglés.

*Cuando me dicen que soy demasiado viejo para hacer una cosa, procuro hacerla enseguida.* PABLO PICASSO (1881-1973). Pintor y escultor español.

*Las arrugas del espíritu nos hacen más viejos que las de la cara.* MICHEL EYQUEM DE MONTAIGNE (1533-1592). Filósofo, escritor y político francés.

*Envejecer es todavía el único medio que se ha encontrado para vivir mucho tiempo.* CHARLES AUGUSTIN SAINTE-BEUVE (1804-1869). Crítico literario y escritor francés.

*Temía hacerme viejo, hasta que comprendí que ganaba sabiduría día a día.* ERNEST HEMINGWAY (1899-1961). Escritor y periodista estadounidense.

*Hay cuatro cosas viejas que son buenas: viejos amigos para conversar, leña vieja para calentarse, viejos vinos para beber y viejos libros para leer.* ÉMILE A. FAGUET (1847-1916). Ensayista y crítico literario francés.

*Todos deseamos llegar a viejos; y todos negamos que hemos llegado.* FRANCISCO DE QUEVEDO (1580-1645): Escritor español.

*El joven conoce las reglas; pero el viejo, las excepciones.* OLLIVER WENDELL HOLMES (1809-1894). Poeta estadounidense.

# A debate Carta Pastoral “La Esperanza no defrauda”

\* SIGNIS: Nombre de la asociación católica que se ocupa de los medios de comunicación

“A propósito de la Carta Pastoral de los obispos cubanos *La Esperanza no defrauda* y la equidad social en Cuba. Signos de esperanza, omisiones y decepciones” se debatió por especialistas y personas interesadas reunidas en la sede del Grupo de Reflexión y Solidaridad “Oscar Arnulfo Romero” (OAR) el pasado año 2013.

El panel expositivo estuvo integrado por el DSc. Gustavo Andújar Robles, presidente de SIGNIS\* Cuba y vicepresidente de SIGNIS Mundial, quien es también director cultural del Centro Cultural “Padre Félix Varela”; el Dr. Adolfo Ham Reyes, rector del Instituto Superior de Estudios de Ciencias de la Religión (ISECRE); el DSc. Maximiliano Trujillo Lemes, profesor de la Facultad de Filosofía, Sociología e Historia de la Universidad de La Habana; y la MSc. Ana Celia Perera Pintado, investigadora del Departamento de Estudios Sociorreligiosos del Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas (CIPS) del Ministerio de Ciencia, Tecnología y Medio Ambiente (CITMA). La moderación del debate estuvo a cargo del MSc. Rafael Barrera Yanes, fundador y secretario ejecutivo de OAR.

Los especialistas del panel trataron respectivamente los aspectos siguientes: “La Iglesia cubana y su misión profética”, “Ecumenismo y diversidad religiosa en la Carta Pastoral”, “*Del Amor todo lo espera a La esperanza no defrauda*, tras 20 años, la Conferencia de Obispos Católicos de Cuba hace balance desde sí misma sobre nuestro peculiar devenir social, económico y político” e “Identidad cubana. Reconciliación e inclusividad en la Carta Pastoral”.

Entre los presentes se encontraban sacerdotes, pastores y pastoras de iglesias evangélicas, jóvenes de varias denominaciones religiosas, investigadores, profesores, funcionarios de la instancia provincial del Partido Comunista en La Habana que atienden la esfera religiosa, periodistas, especialistas de los Talleres de Transformación Integral del Barrio y personas con otras ocupaciones.

En un clima de respeto, no exento de momentos intensos, se produjo el debate. Del amplio y diverso auditorio se hicieron numerosas preguntas, comentarios y reflexiones. Se escucharon opiniones diferentes y más de una interrogante motivó a los presentes, tanto a panelistas como al público asistente, a poner nuevas miradas sobre el documento de los obispos. Las dos horas dedicadas resultaron insuficientes y quedó el compromiso de volver a convocarnos para retomar este u otros temas relacionados.

